

تحذیر الناس کے رو میں لاجواب علمی دلائل

# مختصر نبوت اور تحذیر الناس

سید بادشاہ تنہم بخاری  
رحمۃ اللہ علیہ

ادارہ اشاعت العلوم  
دہلی، پاکستان

تحدیر الناس کے رد میں لاجواب علمی دلائل

# حکم نبوت اور تحدیر الناس

سید بادشاہ تبسم بخاری  
رحمۃ اللہ علیہ

دارالبرہان شریعتیہ العلمیہ  
ڈیمن پورہ لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 هَٰلِكُ الْوَلَدِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ  
 ﴿وَجَدَ حَقَّقَ بَنِي نَاشِرَ مَحْفُوظَةٍ﴾

## اقتساب

اس بلند مرتبہ ہستی کے نام  
 جس نے تحفہ ختم نبوت کے لئے مجاہد اول کا کرواراد کیا  
 یعنی  
 خلیفہ بلا فصل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

نام کتاب	_____	ختم نبوت اور تحذیر الناس
تصنیف	_____	سید بادشاہ تبسم بخاری
اشاعت بار اول	_____	دسمبر 2011ء
کمپوزنگ	_____	الفرسان / محمد عرفان شاہ / عام یمن
صفحات	_____	508
ناشر	_____	ادارہ اشاعت العلوم، دمن پورہ، لاہور
تعداد	_____	1100
قیمت	_____	روپے

## ملنے کے پتے

- (۱) مسلم کتابوی دربارہ کتب صحیح بخاری، لاہور
- (۲) مکتبہ ضیائیہ اقبال، روڈ نزد کینٹی چوک، لاہور
- (۳) احمد بک کارپوریشن (ڈسٹ) اقبال، روڈ نزد کینٹی چوک، لاہور
- (۴) اسلامک بک کارپوریشن (ڈسٹ) اقبال، روڈ نزد کینٹی چوک، لاہور
- (۵) مکتبہ نبویہ صحیح بخاری، لاہور





☆	دلیل نمبر ۸	249
☆	دلیل نمبر ۹	249
☆	دلیل نمبر ۱۰	250
☆	دلیل نمبر ۱۱	259
☆	دلیل نمبر ۱۲	265
☆	نتیجہ	266
☆	دلیل نمبر ۱۳	266
☆	دلیل نمبر ۱۴	267
☆	محال کو تسلیم کرنے سے فساد کا لازم آنا ضروری ہے	271
☆	دلیل نمبر ۱۵	275
☆	دلیل نمبر ۱۶	276
☆	مزید وضاحت	279
☆	"آفری لکھا" ہونے میں غلطیت	280
☆	انقطاع و اختراع	283
☆	نتیجہ	285
☆	امام احمد رضا بریلوی بمطابق پر الزام	288
☆	مقتضاد عبارت کسی دعوے کی دلیل نہیں بن سکتی	306
☆	تعداد اور کمالات و اثر میں اختلاف اُمت	307
☆	"وَرَد" فرض کا معطوف نہیں، بعد کا معطوف ہے	309
☆	مولانا نانوتوی سر فرماؤ صغور کی زد میں	314
☆	مولانا نانوتوی اور سر فرماؤ صغور، سر فرماؤ صغور کی زد میں	318
☆	ختم نبوت کے اقرار پر مولانا نانوتوی کی عبارات	323
☆	ختم کمالات کو حاکمیت سے تعبیر کرنا عرف قرآن کے قلعہ خلاف ہے	329
☆	عبارات تجدید الہاس کے خلاف حاکمی اہل اللہ مہاجر کی کی تقریظ	333

☆	مرشد کی حکم عدولی	336
☆	حضرت شادادہ اللہ مہاجر کی کی تقریظ	337
☆	ایک مخالف کا ازالہ	339
☆	حضرات	344
☆	ایک غلط تاویل کا ازالہ	344
☆	حلیہ سازی	348
☆	دلوں کا مفہوم ایک ہے	350
☆	ضرر کا جواب	352
☆	"خاتم الامم" والی مثال کا رد (۱)	354
☆	"خاتم النبیین" کا معنی خاتم کمالات، نہیں صریح کے خلاف ہے	357
☆	"فرق نہ لے" کا مطلب "ی کا آہنہ نالی خاتمیت نہیں" ہے	359
☆	تعلیق بالاحال	361
☆	خاتم الامم والی مثال کا رد (۲)	362
☆	ایک اور طرح سے حق کی زبردست تائید	364
☆	ابطال انشاء کا سبب	365
☆	واسطی المعروف اور واسطی الثبوت کی مزید تشریح	279
☆	دوسری بات	383
☆	سید مرتضیٰ حسن جان پوری کی چند عبارات	385
☆	تجید الہاس ۱۲۹۱ھ مولانا حافظ بخش علی	392
☆	بالمعرض غلطیت	397
☆	بالمعرض غلطیت کا انکار	399
☆	تجدید الہاس کا موضوع	400
☆	دلوں میں ہماکت	402
☆	کتاب "دعوتِ نبوی" کی برائی تک	404

۱۴۱ ڈاکٹر خالد محمود، ڈاکٹر خالد محمود کی زندگی میں

۱۴۲ وکیلان تحذیر الناس کی علمی دیانت کا ایک نمونہ

۱۴۳ چند اہم سوالات

۱۴۴ ڈاکٹر خالد محمود صاحب کی قلم بازی

۱۴۵ حضور شاہ اسلام علیہ الرحمہ کی سیالوی سیرت کا تحذیر الناس پر فتویٰ

۱۴۶ علیہ الرحمہ کی سیالوی سیرت کی سند میں نالوثوی کا رد نہیں

۱۴۷ سند کا سند اعلیٰ حضرت سے چلنا

۱۴۸ عکس فتویٰ خواجہ قمر الدین سیالوی

۱۴۹ عکس فتویٰ خواجہ قمر الدین سیالوی

۱۵۰ آٹا چور کو قاتل کو دے

۱۵۱ کتاب گرامی کا تجزیہ

۱۵۲ ایک مختصر ہر سوال

۱۵۳ نالوثوی صاحب کے عقیدے میں حضور پر ہونے والی اہمیت نبی شہداء علیہ السلام

۱۵۴ فیصلہ کن مہارات

۱۵۵ علمی ہدایا نئی اور شدید تعداد

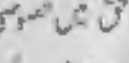
۱۵۶ حافظ عزیز الرحمن اور مولانا حسین احمد مدنی کے بیانات

۱۵۷ تعداد

۱۵۸ طبع مقلدین کی کتابوں سے اعلیٰ حضرت کی تائید

۱۵۹ منظرہ عجیب سے ہماری تائید

۱۶۰ تحذیر الناس اور دیگر کتابوں کی عبارت کے عکس



کتاب ہذا کے ناشرین کے حق میں خصوصی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیارے حبیب ﷺ کے وسیلہ جلیلہ سے انہیں دین دنیا میں سرفراز و معاف فرمائے و حق تعالیٰ بخیر و آخرت انہیں سے ہدایت فرمائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## ابتدائیہ

سکڑ احباب! بظلم الاسلام حضرت علامہ ڈاکٹر محمد اشرف آصف جلالی

بانی ادارہ صراط مستقیم پاکستان

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَنَحْمَدُهُ وَنُصَلِّوْهُ وَنُصَلِّوْهُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَ  
عَلَى آلِهِ وَآصْحَابِهِ الَّذِينَ أَتَوْا بِعَهْدِهِ۔

سید المرسلین خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی شانِ شتم نبوت امت مسلمہ کا  
اجہائی عقیدہ ہے اور اس پر پوری امت کا ہمیشہ سے اتفاق ہے۔  
یہ عقیدہ اپنے تمام تر پہلوؤں کے لحاظ سے پورے دین کے گرد حفاظت کا ایک  
حصہ ہے۔

اس میں رشتہ اندازی پورے دین پر حملہ کرنے کے مترادف ہے۔  
جس طرح شتم نبوت اجہائی عقیدہ ہے ایسے ہی اس کے اس معنی پر بھی اہتمام ہے  
کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے کے لحاظ سے آخری نبی ﷺ ہیں اور آپ ﷺ کے بعد کوئی  
نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔ مگر ہائی وائر العلوم و یو بند محمد قاسم نالوثوی نے شتم نبوت سے متعلق امت  
کی اجہائی فکر کے برعکس شتم نبوت کی بچکانہ تشریح کی جس پر مجدد دین و ملت، امام اہل  
سنت حضرت امام احمد رضا خان قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی ذمہ داری کے لحاظ سے  
شیخ و یو بند کی اس گستاخانہ عبارت کا شرعی حکم بیان کیا اور اس کی تکفیر کی۔ مکتب و یو بند کو اعلیٰ  
حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مسنون و مفکور ہونا چاہیے کہ آپ نے ایک حساس دینی معاملہ میں  
جس کا تعلق براہ راست رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی کے آداب کے بارے میں ہے  
محبوب کیا ہے مگر ان لوگوں نے الزامات اور اتہامات کی توپوں کے دھانے اعلیٰ حضرت رحمۃ



اللہ تعالیٰ کی طرف کھول دیے۔ انہیں سوچنا چاہیے تھا کہ آپ نے جن کے شیخ کو کافر بتایا نہیں بلکہ کافر بتایا ہے ان کے شیخ کو اس کے بیٹا علم اور منطق قلم نے کفر کی طرف دھکیلا ہے۔ پسند سے پر جمبول جانے والے کے رشتہ داروں کو خبر دینے والے پر عیب آتی، آکر کٹوانے کی بات ہر ذی شعور اور صاحب عقل سلیم کے نزدیک ناگوار ہے۔ حضرت سید با شاہ و جسم بخاری نے قلم اٹھانے اور پھر چلانے اور "تخذیر الناس کا تحقیقی اور تحقیقی جاہزہ" مرتب کرنے میں بھی یہی جذبہ کار فرما ہے۔ اتنی عین غلطی کرنے والے کو کونسنے کی بجائے اپنا غلطی بتانے والے پر حملہ کیوں کیا گیا۔ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مقام مصطفیٰ ﷺ کے دفاع میں تخذیر الناس کی گستاخانہ عبارت کے بارے میں جو کچھ لکھا شاہ صاحب نے اس کے دفاع میں قلم اٹھا کر عشق رسول ﷺ کا ثبوت دیا ہے۔

شاہ صاحب نے عقیدہ و قسم نبوت کے مباحث کو اتنی عمدگی سے بیان کیا ہے کہ شلوک و شجاعت کے چھاپہ بازوں کی وادی حقائق میں در اندازی کو روک دیا ہے۔ اہل سنت و جماعت کے نہایت سنجیدہ صاحب قلم سید زادے نے ناموس رسالت پر پیرا دیتے ہوئے روشنی پر حملہ آور ہونے والی سیاسی کے تمام دھوکے دھوکے کے رکھ دیے ہیں۔ اور ختم نبوت کے اجماعی معنی و مفہوم سے متصادم مطلب بتانے والوں اور سراپنے والوں پر حق واضح کر دیا ہے۔

شاہ صاحب نے اس کتاب میں محض "تخذیر الناس" کا جائزہ ہی نہیں لیا بلکہ اس کے ضمن میں برصغیر پاک و ہند میں سنی، وہابی اختلافات کا پس منظر بھی جو سے تحقیقی انداز میں بیان کیا ہے۔ وحدت امت کی بلیان مرموص پر افتراق و انتشار کے تصور سے چلانے والوں کے بارے میں بھی قوم کو مطلع کیا ہے۔ شاہ صاحب نے بڑے سلیس انداز میں یہ سمجھانے کی بھرپور کوشش کی ہے کہ کس طرح ہرک خفی کو شرک جلی قرار دے کر امت کی عظمت کو داغدار کرنے کی کوشش کی گئی۔ اور کیسے ابن عبد الوہاب کی اختراعات کو اسماعیل دھنوی نے برصغیر میں لا چڑھ کر کے فتنہ و فساد کی ایک طویل داستان رقم کی۔

میں شاہ صاحب کی کتاب کے مسودہ کا بالاستیعاب مطالعہ تو نہیں کر سکا مگر چیدہ چیدہ مقامات کے دیکھنے سے مجھے اس بات کا اندازہ ہوا ہے شاہ صاحب نے اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لیے جہاں قرآن و سنت سے دلائل پیش کیے اور ائمہ دین کی تشریحات پیش کی ہیں وہاں آپ نے بڑی عرق ریزی سے اپنے دعویٰ کی حمایت میں فریق مخالف کے گھر کے گئی پھیری بھی کھڑے کر دیے ہیں۔ جنہیں عدالت سے گھر لے جانا چاہتے ہیں۔ جس میں نہیں ہے۔ شاہ صاحب نے نوک قلم سے کئی اچھے منجھائے ہیں اور کئی برج الثائے ہیں۔ شاہ صاحب کی اس کوشش سے عام قاری پر بھی واضح ہو جائے گا کہ پراپیگنڈے اور پیسے کے زور سے حقائق پر زیادہ دیر تک پردہ نہیں ڈالا جاسکتا اور دجل و کذب کو حق و صدق کے پردے میں زیادہ دیر تک چھپایا بھی نہیں جاسکتا۔

میری رب ذوالجلال سے دعا ہے۔ اے میرے رب سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی عظمت کا صدقہ شاہ صاحب کی اس تحریر سے اصل حق کے دامنوں کو مزید نور اور دلوں کو مزید سرور عطا فرما اور انکار و شک کے مریضوں کو صحت عطا فرما۔ آمین، بہاد سید المرسلین ﷺ۔

محمد اشرف آصف جلاتی  
۱۳ مارچ ۱۴۳۲ھ  
۲۰ مارچ ۲۰۱۱ء

## پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ  
شَاءَ رَحْمَةُ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَ الْمُرْسَلِينَ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَعَلَى آلِهِ  
وَأَصْحَابِهِ وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَعَلَى سَائِرِ  
الْمُؤْمِنِينَ

تمام تعریفیں اللہ رب العزت کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا خالق و مالک اور  
پالنے والا ہے۔ وہ ایک ہے۔ وہ بے نیاز ہے۔ نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ خود کسی کی اولاد  
اور نہ ہی کوئی اس کی برابری کرنے والا ہے۔ وہ بے مثل ہے۔ بے مثال ہے۔ وہی وحدہ  
الاشریک۔ جس کے سوا کوئی واجب الوجود اور مستحق عبادت نہیں۔ بعد حمد خدا تعالیٰ بے حد و  
حساب درود اس ستودہ صفات، خلاصہ موجودات، شاہ اولاد، رسول پاک، سید البرار،  
محبوب پروردگار حضرت محمد ﷺ پر جو ہر صفت تخلیق کون دیکھیں، شہنشاہ دو جہاں، سرور عالم  
اور فخر بنی آدم ہیں۔ جن کو رب تعالیٰ نے رزق و رحیم، سچ و بصیر، ازل و آخر اور ظاہر و باطن  
جیسی صفات جلیلہ سے نوازا۔ جو قیامت تک تمام مخلوق کی طرف آخری کی بنا کر مبعوث  
فرمائے گئے۔ اس کے بعد ہزاروں لاکھوں درود اور سلام اور رحمتیں ہوں حضور نبی کریم ﷺ  
کی پاک آل پر اور آپ کے محبوب اصحاب پر۔

تخذیر الناس کا راز جس طرح کیا جاتا ہے، نہیں ہوا۔ جبکہ تحذیر الناس کی  
صفائی میں ابھی تک ایڑی چوٹی کا زور لگایا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے توفیق بخشی اور اپنی  
علی کم مائیگی کے باوجود اس کا تفصیل اور پھر پورہ کیا۔ کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے۔  
اسے سوچ سمجھ کر پڑھیں گے تو اللہ اعزیز کو ہر مقصود پائیں گے۔ یہ مضمون دقیق  
مضمون ہے، توجہ دیکھو، دلجمعی اور غور و فکر مانگتا ہے۔ اس پر طائرانہ نظر ڈالنے سے گریز

نہ کریں۔ اس کا سرسری مطالعہ نہ کریں بلکہ اس کے لفظ لفظ سمجھ کر آگے بڑھیں۔ میں نے  
اس میں کہیں بھی شدت نہیں برتی، لہجہ کھر ورا نہیں کیا، اخلاقی حدود پامال نہیں کیں۔ صبر و تحمل  
اور اعتدال و توازن برقرار رکھا۔ البتہ ملکی مغلکی چونیں ضرور کی ہیں اور عمارت سے جو نتیجہ  
اچھا یا بُرا مرتب ہوتا تھا اسے بیان ضرور کیا ہے، اور یہ ہر مصنف کا بنیادی حق ہوتا ہے۔  
یہاں تو معاملہ ہی عقیدے کا ہے۔ میرے دلائل دیکھ پڑو کہ اگر کوئی راہ راست پوچھتا ہے  
تو میں سمجھوں گا کہ میری منت ٹھکانے لگ گئی۔

عرصہ دراز سے اس مضمون کے متعلق چھان چٹک رہی مگر حالات کی  
ناسازگاریاں، معاشی مجبوریات اور گھریلو ذمہ داریاں سب راہی رہیں۔ اس دوران بے شمار  
لوگوں سے بحث و گفتگو رہی، وہ لوگ جن کا کام ان عمارت کو سمجھنا نہیں بلکہ اپنے اکابر کے  
گیت گانا اور قصیدے پڑھنا تھا۔ ہم نہیں کہتے کہ وہ اپنے اکابر کی تعریف نہ کریں، کریں،  
مگر کچھ بھال کر، اگر وہ واقعی تعریف کے لائق ہوں ان سے کوئی ایسی بھاری غلطی نہیں ہوئی  
جس نے ان کے سب کچھ پر پانی پھیر دیا ہو۔ جیسے مولانا محمد قاسم نانوتوی کہ  
دارالعلوم دیوبند کے مدرس یا پانی بھی ہوئے اور بڑا نام کمایا مگر تحذیر الناس لکھ کر شتم نبوت  
زبانی کا اٹکار کر ڈالا، کاش ایسا نہ ہوتا، نہ ملت اسلام پر دو حصوں میں بٹتی اور نہ بد بخت مرزا  
قادیانی کو بھوئی نبوت کے دعوے کا موقع ملتا۔

بقول تھانوی صاحب، پورے ہندوستان کے علماء اہل سنت نے ان کی موافقت  
دیکھی، من عمرے ہوئے، رو میں گئے میں لکھی گئیں مگر شتم سے قسمت کہ تو بہ کی توفیق میسر نہ  
آ سکی۔ قبلہ اب ان کی اندھاؤ حد تعریف اپنی بربادی کا دوسرا نام ہے۔ اکابرین علمائے  
دیوبند کے شیعہ الی تو شاید کسی امدادی عقیدت کے باعث میری بات پہ توجہ نہ دیں مگر میں یہ  
ضرور کہوں گا کہ ان متنازعہ عمارت کے بعد دو چیزوں نے مجھے حضرت استادیوبند سے حدود  
الحرمت دلوائی۔ ایک یہ کہ جب بھی کسی آیت یا حدیث کے حوالے سے حضور ﷺ کے علم،  
اختیار، قدرت، سماعت اور عظمت و شان کی بات ہوئی، ان لوگوں نے یا تو مکمل غلطی کی کوشش



کی یا پھر اُسے گھٹانے اور کم کرنے پر ہر پروردگار کا کیا۔ توحید کی آڑ میں تقیص رسالت مکر  
 پڑھنے والے کو ذیہ نہیں دیتی۔ انوں کے حق میں اتنی ہی ہوئی آیات کو انبیاء اولیاء پر  
 چسپاں کرنا تو ان کے ہائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ قرآن کو لے کر نہیں کے تو وضو و صلوٰۃ کر  
 وہ آیات تلاش کریں گے جہاں سے بظاہر اپنے ہی کے علم کی نفی یا کم کر سکیں، ان کے  
 اختیارات و تصرفات کو گھٹا سکیں اور ان کے بلند مقام و مرتبے کو گرا کر عام درجے کے آدمی  
 تک لائیں۔ امام الانبیاء و محمد مصطفیٰ ﷺ سے یہ سلوک حد درجہ لائق ترین اور ناقابل  
 برداشت ہے۔ دوسری چیز جو بہت زیادہ دجہ نفرت بنی وہ امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ پر  
 دیوبندی علماء کے تھوڑے الزامات ہیں۔ عین دو پہر کے اُجالے میں جب سورج سر پر  
 نچی ری آب و تاب سے چمک رہا ہو، اس وقت کو اندھیری رات بتایا جائے تو کون بھلے مانس  
 یقین کرے گا۔ اگر کوئی جھوٹا سونا مولوی، ان پڑھ، کم علم، گنوار و غیرہ ایسا کہہ بھی دے تو شاید  
 نظر انداز بھی کر دیا جائے مگر جب بی ایچ ڈی ڈگری کا مالک یا اپنے طبقے کا نام بکھلانے  
 والا مرزا غلام احمد قادیانی کے بھائی پولیس پر شکایت مرزا غلام قادر گورداسپوری کو نام  
 احمد رضا بریلوی کا استاد بتائے تو یہ سفید جھوٹ ہو گا یا نہیں؟ مگر فریب اور تکلف و حسد کا نام  
 دیا جائے گا یا نہیں؟ یہ کھلا بہتان نہیں تو اور کیا ہے۔ ایسا بہت ہزار بہتان تراش لائق  
 محبت ہوتا ہے بالائق نفرت؟ کیا صاف پتہ نہیں چل رہا کہ مقصد صرف ایک ہے، کھڑے  
 مسلمان اور عاشق رسولی ﷺ سے نفرت دلانا ہے۔ میں اکثر سوچتا ہوں کہ یہ بہتان  
 طرازیوں کرنے والے کیا صراط مستقیم دکھانے کے اہل ہیں جبکہ حضرت مرزا غلام قادر بیک  
 رحمہ اللہ بریلی شریف کے رہنے والے تھے جنہوں نے امام احمد رضا بریلوی کو ابتدائی طور پر کچھ  
 کتابیں پڑھائیں۔ مرزا غلام قادر بیک بریلوی، حکیم مرزا حسن جان بیک کے صاحبزادے  
 تھے۔ جو پہلے لکھنؤ میں رہتے تھے پھر ہجرت فرما کر بریلی شریف آ گئے۔ آپ کا رہائشی مکان  
 بریلی شریف میں اب بھی موجود ہے۔ مرزا غلام قادر بیک رحمہ اللہ کے دو فرزند تھے، مرزا  
 عبدالعزیز بیک اور مرزا عبدالحمید بیک، علاوہ انہیں دو دختران تھیں۔ مرزا غلام قادر بیک

رحمہ اللہ کے بھائی کا نام مرزا مصطفیٰ رحمہ اللہ بیک تھا، جن کے پوتے مرزا عبدالوحید بیک آج بھی  
 بریلی شریف میں موجود ہیں۔ (اسی سلسلے میں مرزا عبدالوحید بیک کا بیٹا (فولو کاپی) اس  
 وقت بھی راقم کے پاس موجود ہے جو ڈاکٹر نو شاد عالم صاحب (انڈیا) جبکہ وہ اسلامک  
 انٹرنیشنل یونیورسٹی اسلام آباد میں ذریعہ تعلیم تھے، نے مجھے عنایت فرمایا تھا)۔ خود دیوبندی  
 مؤرخ پروفیسر محمد ایوب قادری (کراچی) لکھتے ہیں۔ "مولانا محمد احسن (نالوتوی) نے  
 بریلی کے اکابر و علماء کے مشورے اور معاونت سے ایک مدرسہ باسم تاریخی "مصباح  
 احمدیہ" ۱۲۸۶ھ/۱۸۷۰ء میں قائم کیا۔ اس مدرسہ کے پہلے مجتہم مرزا غلام قادر  
 بیک تھے۔" (کتاب "مولانا محمد احسن نالوتوی" صفحہ ۸۷)

یہی مولانا محمد قاسم نالوتوی کے رشتہ دار مولانا محمد احسن نالوتوی نے (جن کے  
 استاد پرنسپل نالوتوی صاحب نے تحذیر الناس لکھی) اپنے مدرسہ میں مرزا غلام احمد قادیانی کے  
 بھائی کو مجتہم بنایا تھا؟ اگر ہمارے دیوبندی "تہمت" لکھتے ہیں تو پھر یہ الزام مولانا محمد احسن  
 نالوتوی (گویا دیوبندی) پر جا چکا ہوگا۔ دوسری جانب مرزا انیسویں کی کتابوں اور خود علما نے  
 دیوبند (قاضی زاہد اسیسی خلیفہ محاذ مولانا حسین احمد ناٹووی اور ابوالقاسم رفیق دلاوری  
 وغیرہ) کی کتابوں میں صراحت سے لکھا ہے کہ مرزے قادیانی کا بھائی مرزا غلام قادر بیک  
 مرزا غلام مرتضیٰ کا چچا تھا جو گورداسپور میں پولیس کی ملازمت کرتا رہا بلکہ پروفیسر محمد ایوب  
 قادری دیوبندی نے اپنی دوسری کتاب میں لکھا ہے کہ مرزا غلام مرتضیٰ اور مرزا غلام قادر  
 بیک دونوں باپ بیٹا سرکار برطانیہ کی نمایاں خدمات انجام دیتے رہے۔

(جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۵۰۸، ۵۰۹)

مولانا مرزا غلام قادر بیک رحمہ اللہ کا وصال ۱۹۱۷ء میں ہوا اور انگریزوں کا ٹک  
 خوار، معزولی تھا لیکن مرزا غلام قادر قادیانی ۱۸۸۳ء میں فوت ہوا۔ یہاں ایسی باتوں کے  
 وائس جوش کرنا مقصود نہیں، غرض صرف یہ بتانا ہے کہ کس طرح ہمارے ان مخالفین نے کذب  
 بیانی کے ریکارڈ توڑے اور کس بیدردی سے دیانت و راستبازی کے پرچے اڑا کر رکھ



دہیے۔ یہی حال تمام الزامات و اتهامات کا ہے۔ پی ایچ ڈی ڈگری ہولڈر نے جس طرح قلم کی عظمت و آبرو گنوا دی ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

عَقْلِي بَعْدَ ذٰلِكَ زَيْبٌ۔ (القلم، پارہ ۲۹)

یہ آیت اور چند پچھلی آیات کریہہ ولید بن مغیرہ کے حق میں آتیں جو حضور ﷺ کا بدترین گستاخ تھا۔ ان آیات میں اس گستاخ رسول کے عیب ظاہر کر دیئے گئے۔ چونکہ معاملہ ناموسی رسالت کا آپڑا تھا اس لئے اس گستاخ کو سب سے پہلے پروردگار نے بھائی گستاخ کے تمام عیبوں سے پردہ اٹھادیا اور قیامت تک کے غلامانِ مصطفیٰ ﷺ کو جس طرح گستاخی کی گستاخ کی عیب جوئی نہ آئی تھیں، سب الہیہ ہے۔ مذکورہ آیت کریہہ کا ترجمہ دینی نذیر احمد نے یہ کیا ہے: ”اور ان سب (عیوب) کے علاوہ بد اسل بھی ہے۔“ مولوی صاحب نے بھی یہی ترجمہ کیا اور حاشیے میں لکھا کہ ”اسل میں لفظ زیم کا استعمال ہوا ہے، کلام عرب میں یہ لفظ اس ولد الزنا کے لئے بولا جاتا ہے جو دراصل ایک خاندان کا فرد نہ ہو مگر اس میں شامل ہو گیا ہو۔“ (تفسیر القرآن جلد ششم)۔ علامہ شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں: ”زیم کے معنی بعض سلف کے نزدیک ولد الزنا اور حرام زادے کے ہیں، جس کا فری نسبت یہ آئینا نازل ہوئیں وہ ایسا ہی تھا“ (تفسیر عثمانی) دیوبندیوں کے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کا ترجمہ یہ ہے: ”ان (سب) کے علاوہ حرام زادہ (بھی) ہو۔“ مولانا عبدالجبار دریا آبادی نے اس کا ترجمہ ”اس کے علاوہ بد نسب بھی ہے“ کیا۔ اور شاہ عبدالقادر محدث دہلوی ترجمہ و تشریح میں فرماتے ہیں: ”سوائے ان سب عیبوں کے حرام زادہ ہے یعنی تحقیق نہیں کہ اس کا باپ کون ہے؟“ (موضح القرآن) یہ تمام تشریح و ترجمے ڈاکٹر خالد محمود صاحب دیوبندی مانچسٹر وی کی نگاہ میں تھے مگر چونکہ کام دخل و تلبس اور مکر و فریب سے لیا تھا اور امام احمد رضا بریلوی پر نا حق الزام تراشی کرتا تھی تاکہ اپنی ملت کو اس عاشقِ صادق سے بدظن کیا جاسکے۔ اس لئے ان کے ترجمے پر اعتراض جزدیا۔ اسی حضرت امام احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ العزیز نے اس کا ترجمہ یہ فرمایا: ”اس سب پر

مترہ یہ کہ اس کی اصل میں خطا“ (کنز الایمان) ڈاکٹر صاحب نے یہ ترجمہ نقل کیا اور لکھا کہ ”اسل میں خطا سے مراد یہ ہے کہ وہ حرامی ہے۔ کسی کی اصل میں خطا ہو بھی تو یہ اس کا اپنا حق نہیں، اس کے باپ کا گناہ ہوتا ہے، یہاں ان بدکرداروں کے اپنے عیب ذکر کئے جا رہے ہیں۔ کسی کو حرام زادہ کہنا گالی تو ہو سکتا ہے لیکن اسے اس کے کسی قصور کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن پاک گالی سے یقیناً پاک ہے، اس شخص کے لئے جو کسی قوم میں ویسے ہی آکر مل جائے، زیم کا لفظ کتنا مناسب ہے۔ اس کا معنی حرامی یا حرام زادہ ہرگز نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے ایک گندہ معنی نکال کر کس گستاخی سے اسے معنی قرآن کی طرف نسبت کر دیا ہے۔“ (مطالعہ بریلویت، جلد دوم، صفحہ ۱۳۶)۔ ڈاکٹر خالد محمود صاحب زیم کا تفسیر نکالتے ہوئے دوسرے مقام پر یوں گل افشانی فرماتے ہیں:

”وہ شخص جو کسی اور قوم سے ہو کر کسی دوسری قوم میں شامل ہو جائے۔ خاندان اور نسب بدلنے والا بھی ہے شک زیم ہے لیکن اسے حرامی نہیں کہا جاسکتا۔ نہ یہ کہ اس کی اصل میں خطا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہ نہایت گندہ معنی کیا ہے، علامہ اسلام جب قادیانوں کو الزام دیتے ہیں کہ مرزا غلام احمد نے اپنے مخالفین کو گالیاں دی ہیں اور انہیں حرام زادہ کہا ہے سوانہ اخلاق کا آدمی ایک شریف انسان کیسے سمجھا جاسکتا ہے؟ تو وہ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے بھی تو ایک شخص (ولید بن مغیرہ) کو حرام زادہ کہا ہے۔ ہم نے ہاربا کہا کہ قرآن کریم نے ہرگز کسی شخص کو حرام زادہ نہیں کہا۔ نہ زیم کے معنی حرام زادہ کے ہیں۔ تو وہ جھٹ مولا نا احمد رضا خان کا ترجمہ کنز الایمان پیش کر دیتے ہیں کہ اس میں زیم کے معنی یہ لکھے گئے ہیں: ”جس کی اصل میں خطا ہو“۔ سو ہمیں جواب دینا پڑتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں بھی عید انگریزی میں دوسرے درجے کے مجددی تھے تاہم اول مرزا غلام احمد دوم مولانا احمد رضا خاں۔ کاش مولانا احمد رضا خاں کا یہ ترجمہ نہ چھپتا اور مسلمانوں کو قادیانیوں کے سامنے شرمندہ نہ ہوتا پڑتا۔“ (مطالعہ بریلویت، جلد دوم، صفحہ ۱۳)

اس کا تفصیلی جواب بندہ ناچیز ۱۹۹۳ء میں دے چکا ہے۔ جو ماہنامہ ”القول





حوب کچھ بیچے کہ سب خدات و اہمات کی حقیقت یہی ہے اور یہ اثرات  
میں کھیں کہ وہاں میں سے ہیں، نہیں کہا کہ جو بند سے ہم اہل ملت و جماعت کا اختلاف  
ہو، نہیں اصول ہے۔ میں نے جب ان لوگوں کو پوچھا اور تحقیق کے طور پر مام احمد رضا  
ن آتا میں دیکھیں تو ان کے کمر انگریز کا سا پر وہ چاک ہو گیا۔ ایک مصنف نے ح-ح-ح کو  
جانی کہ وہ یہاں خود ہی ان سے نظر لے رہی ہیں مگر اس میں حوالہ شہ ہے

یاد رکھئے کہ غلامی کی قیامت کا ارورہ مقام صحیح ہے۔ کچھ بدعتوں میں اہل  
امت پر بھیجا کوئی تو کی نہیں اس کو کسی رو میں نہیں لایا ہے۔ جو بدعتیں۔ تا میں  
وجود ہیں، عبارتیں وضع طور پر بھی ہوئی ہیں۔ ح-ح-ح کی تحقیق میں کہ ملتا کھٹا ہوش عقیدگی  
نہاں ہوا ہے اس سے راستہ ہے اہل قیامت و کرم و جب تک کہ انہیں برائے قاعدہ و حافظ  
یاد و میراں تاویلات مطلقہ کی حقیقتات عقل میں تو یہ قصص کہاں چاہے گا کہ جب  
سے گا۔ آج کی جماعت سے، سہ کیوں نہیں ہو چکا خود یہاں غلوں، عقلوں کی  
امت ہے۔ جس پر وہی توں نہیں، جو بدعتی کو وحدہ شریف، مانتی ہے فقط سے ہی  
چاہے انہوں کو، مستحق ہوتے ہیں اور جس کا عقیدہ ہے کہ کسی رب سے ہی اپنے  
دن، برسوں اور ایسوں کو، امت و تفرقات عطا فرماتے ہیں اور رب جس کی دست و  
پاں کا مقرر اہم حضور ﷺ ہیں اس سے مقدمہ ہے۔

چند ہزاروں بار ہر عمر و شاید قارئین پر ناگوار رہے مگر تمیز کی خاطر یہ ظکر  
تھی۔ یعنی ایسے ہمت سمجھا تا مشکل ہو جاتا آگاہیں لگا نہیں چھوڑ دی جائیں تو یہ  
ہاں، جس تک کہ یہاں کی صدائیں میں ملے، جو بدعتی عوار سے مجھے دستیاب ہو سکیں  
و احقر سے سب کا یہاں ہے نہ کوشش ہے۔ اس کے بعد گروہ کی ہمت، اسے  
و شہادت کا رد بھی لکھے یہ پیش میں روایا چاہے گا

ماریت و امداد و رسوائی کے ساتھ کھٹا پڑا ہے کہ بچہ محمد کریم شاہ صاحب  
سری بھی تختہ برائے سے حقیقی ہیں، چاہے نہ ہو، میں احقر نے اس کی رد کی ہے

بدعتیں کے ابتدائی و حقیقی حصہ سے ملادہ آتے جو ان حصہ میں وہاں سے برہمنوں کے جو  
وقعات و قصص و غیرہ نقل کئے ہیں، وہ مقصد کے لئے بہت مفید ہیں لیکن ان میں رہاں اور  
حضرت مودنا (حسین احمد مدنی) کی غیر معمولی حراستی و جدت کی وجہ سے اس سے زیادہ  
ظاہر نہیں ہو سکا، اس لئے وہ اس میں ایک خاص سردی یہ ہے کہ اس میں سبقت انہی  
کے وقت پر اس سے علاوہ، ایسے کئے ہیں۔۔۔ (یہ) سبقت انہی، سامان میں کے  
جو سب میں ای رہا ہے بل شائع ہوئی تھی۔ اس میں سووں محمد صاحب کے باپ، دادا  
بھی دوایتے تھے کہ حضرت شاہ عبدالقادر عیدنی رحمہ اللہ سے امام سے کہیں کچھ لکھ لے اس  
کے معیت "درمطابق" کے ساتھ جو ہے، یہ ہے کہ تھے۔ (وہ یہ سب دوسرے ہاں ہے اصل  
تھے باپ کو سب سے لکھ کر دیوید بھی تھی ارہی، ہاں میں (عائنا حضرت میاں صاحب  
کے کتب خانہ میں طرف سے) "پہلے" شائع ہوئی تھی بعد میں سب سوانی احمد رضا صاحب  
نے گرفت کی اور دونوں لایا، یا تو معلوم واکہ یہ کسی دشمن کی حرکت تھی اس کا مصنف  
(محمد تقی جعفری) نامعلوم تھا سب دو چھپی تھی تو ہمارے حلقہ میں ہاتھوں ہاتھوں کی اور ہی  
دہانے میں حضرت مودنا مدنی سے حسب "اشہاب الثاقب" نامی توں سے اجازت پر، ہمارے  
دے دیے۔ اس سلسلے سے "اشہاب الثاقب" کی روایت کو بہت قصص پہنچا، (مولانا  
مرفعی حسن صاحب) حیاں تھا کہ یہ خانہ بیری ہی سے پیچھا ہوا مال تھا، ہاں لگی سے  
ہمارے حضرت اس میں بچس گئے۔

(نوٹ: رد کار، سہ ۱۹۳۰ء، ۱۴۰۱ھ، مرقی محمد تقی عثمانی، مکتبہ مدارف القرآن، کراچی)

یہ بھی دیکھئے میں آیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی شان میں تو ہیں، میرے عبادت اور  
توقیر آمیز سب، ایسا کچھ کہ ہمارے غائبین پر چاہے ملک میں رہتی مگر جو نبی شاہ ساجد دہلوی  
ورنالو تو ہی دنگوئی صاحب کا نام سے گرفت کی جائے تو یہ حضرات "شہ پداں" ہو  
جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر بیت عطا فرمائے۔

"مشتی مودنا و خروہ"





مستغیر میں اختلافات کب سے شروع ہوئے؟ انہیں شروع ہوئے۔ بعد ازاں انہوں نے  
 محمد قادیان سے کس کے شمار سے اور کس مذہب کی ماحول کی غ ایک پر خود ماحولیت کا بھوک  
 اعلیٰ کیا، اس دور کی مذہبی صورت حال یا تھی؟ عقائد میں اختلاف و مباحثہ کس نے پیدا  
 کیا حضور کریمؐ کی حرمت و عت پر یوں دگہ بند آور دے جو رواج کبر سے تھے؟ اس  
 طبقے کی کتابوں نے خدا کی مصطفیٰؐ سے اس وقت قلب میں کس کا رچی تھی؟ بعد ازاں  
 ہر سے کی جی کا وہ سے عقیدہ کا شرعی لریجہ۔ یوں ہر وہ یا مسلمانوں سے بدعت و مصادیق  
 بعد اس گروہ سے پیدا کی؟ اس کا یہاں تا بہت سرور کی سے؟ یہ قدر یہاں کی  
 شرعیت کی کا اصل پتہ چل سے ۸۰۲ء میں لکھی کی اور اس سے نصف ۱۱۲۲ء کا محمد قاسم  
 تاؤنڈ کی ہیں۔ یہ طور پر یہی سمجھا جاتا ہے کہ اس کتاب سے قادیانیت پیدا رہنے میں  
 مرکزی کردار کیا یہ کتاب ۸۰۲ء میں بھی کی بنیاد۔ محمد قادیانی سے اپنی بھائی  
 نبوت کا دعویٰ ۳۹ سال بعد ۹۴۰ء میں کیا۔

تخلیفات کا نقطہ آغاز

انگریز کل بھی ہمارے دشمن تھا، آج بھی ہمارے دشمن ہے۔ ہر زمانہ محمد قادیانی سے  
 بھوکے ملوثی ہوتے ہیں۔ انگریز بہادر سے اس مقصد سے یہاں سے کافی حد تک  
 سارگاریاں۔ عقل بھی کی بات و تسلیم کرتی ہے۔ کون کا شکار بن کر رہیں میں سے نہیں ہوا  
 کرتا۔ وہ محنت کر کے پہلے میں کوئی نوے کے قابل یہ کتاب پڑھا لیتا ہے اور سری بری  
 فصل کاٹتا ہے۔ میرا کر اور مدیش انگریز سے برصغیر سے مسلمانوں کو مراد سے لے لے  
 حسب فقہ و فلسفہ کا کچھ پڑھا کر انہیں بڑ بھڑا تقسیم رو در حکومت راہ پست سے  
 مسلمانوں کی نفسیات کا مطالعہ کیا، ان کے عقیدہ، ایمان کا جائزہ یا جدید احکام کو چاہا  
 پرکھا اور ان کے مسلمانوں کے دلیہ عظیم ہائے سے ان سے بہت محبت و عقیدت کا اندازہ  
 یا لیتا ہے۔ آخری بات اس سے اس میں بیشی کی۔ کی عربی ان میں سے یہ عقائد ان  
 سے دلیہ عظیم ہائے سے اسب و احترام کے رشتے کو کاٹ دیا جائے کہ طرہ کی صورت عام

کی باقی رہے اور اپنا مطلب بھی اس سے جوئی حاصل ہو جائے یہی اچھا چہ باقی رہے  
 سے مصلحتاً دیا جائے۔ انگریز کی مراد پوری ہوئی، اہل سے نے یہی دروازہ  
 دل میں آیا۔ انہیں یہ دے دے کتاب "مسلر سے کی تہائی" کا نقطہ لیا گیا۔  
 اس وقت یہ صیر میں حاصل ہوا انہی کی علمی شہرت عروج پر تھی۔ کہتے ہیں کہ  
 یہاں میں دلیہ نقل آتا ہے۔ مسلمانوں میں فقہ و فلسفہ کی پیدا کی شہرت پانچ علمی  
 ۱۰۰۰ سے اسے ایک فریو دانا شاہ اسماعیل ہوں سے ہاتھ پڑا۔ نالہ ۱۰۰۰ پیر جنوں  
 ۱۰۰۰ سے انگریز اس کی علمی مگر انہوں سے دلیہ کی سے یہ کام حکومت سے رو پر نہیں  
 حلت سے رو پر نکال۔ شاہ عبد عزیز محدث ہوں سپہ نوجوان بھتیجیوں حرکات پر ایسے  
 میں کاوش، سب سے رہی ہی سرمد انگریز سے چوری مروی ہوا شاہ اسماعیل ۱۰۰۰ لے  
 اس نے کل حد سے شروع۔ یہ تھے۔ یہ وہ عرب سے وہ قائلہ ہندوستان آیا  
 اس نے وہاں میں رہ کر یہاں یا شاہ اسماعیل اس سے اتنے متاثر ہوئے کہ انہوں کو شمار  
 اس میں یہاں شروع۔ وہاں ہاں اس کے طریقے میں بدلت پیدا کر دی چنانچہ مساجد  
 اس کتاب سے باعث مسلمانوں میں محکومے کو لے ہو گئے اور وہ ایک دوسرے پر ہاتھ  
 اس سے گئے چوہا لگے یہاں کا مطالب بھی ہاتھ لھنا ہے اس سے جوڑا ہے اسے بدلتے شاہ  
 اس نے حوالے سے لکھا ہے کہ وہ درہنہ قادیانیت شاہ اسماعیل سے لڑا اتنی دفع  
 اس کا یا۔ شاہ اسماعیل نے ایک رسالہ لکھا۔ "میرا کی" میں تھا "ہم نہیں مانتے کہ خدا کا  
 اس کا بحال ہے کیونکہ اس طرح قدرت خداوندی آدمی سے تم وجہاتی ہے ایک اور  
 اس کا کہ تصور ہتھیار کی نظیر میں ہے، اس عقیدے سے بھی حقہ ہوت پر رو پاتی تھی  
 اس کا کہ جدید اور مستند فرقہ کے راہب آپ کی نظیر میں نہیں۔ اس کا "خبر یہ" آدمی  
 اسے ثانی یہ مولا، اصل حق یہ آدمی سے فرماو۔ پھر شاہ اسماعیل ۱۰۰۰ سے ہے  
 یہ محمد دے۔ اس کے ہاتھ مل اس سے مستقیم لکھی اس کتاب میں بھی تو ہیں  
 اس کا کہ یہ کتاب پڑھا تا ہے اس میں یہ سخت قرینہ مل لکھا۔ ہمارے میں تصور ہتھیار



کامیاب پہ نیک درگدھے کے خیال میں مستغرق ہو جائے سے بھی مترے (وہ بھی)۔  
 بالحد اکثر کتاب تقویۃ الدیارات نامی کتاب پر چار سو نوٹیں برصیہ سے مسطور ہیں جس قدر  
 اس کا دورہ وہی کتاب سے کھو اور انشاء اللہ قریب قریب اس کی کتاب کی مہارت سے  
 بھڑکان۔ اس کتاب کی جہ سے ہاتھی جا۔ تکی اور ڈلی مری سے حدیث کا اعتراف اور  
 درویش اسماعیل ہوں وہ بھی تھو۔ اس کا دورہ ~~.....~~ ہی تو ہے۔

تلمیذ نور شاہ کشمیری مولانا سید احمد رضا بھگوری دیوبندی تقویۃ الدیارات کے  
 متعلق لکھتے ہیں۔

"اسوں سے کہ اس کتاب کی وجہ سے مسلمانان ہند وپاک کی  
 تعداد میں سوائے ریادہ سے تقریباً نوے یصدوں تک اضافہ  
 ہیں اور انہوں میں سے کئی ایک کتاب کی طبع و ناسخ و  
 ساری محنتیں بھی یہ کام ہی کیا سسکتا ہے۔ مائے دین میں  
 ۱۱ جو باتیں ہیں اور ان کی تاریخ ۱۳۱۳ ط ۱۱ اور ۱۱۱۱ ط ۱۱ کے آثار میں  
 شاہ اسماعیل دہلوی سے اس طرح کی کتابیں لکھیں وہ اس پر سونے کے مقول

ہوئے۔ اس کی روچھا رکھا دانا حال سے ریو بد سے اپنے اپنے سوا اور یہ کہ یہ فریضہ وہ  
 بہت خوش سوانی سے انصاف سے رہے ہیں۔ کچھ دارے "تقویۃ الدیارات" کی ترمیم  
 "میر جہاں کو تہذیب کر کے شائع کر رہے ہیں جو سوائے کائنات شوق سے کہ وہ مہارت  
 واقعی لڑائی کشمیر و مسطوروں کی دس آراء کا باعث ہیں۔ مگر جو تقویۃ الدیارات کی رنگ میں  
 رچنے اور لکھنے کا احاطہ میں دیکھتے ہوئے ہیں یہی مہارت کی حق محسوس ہی نہیں ہوتی۔  
 بیماری کے باعث مریض سے مدد کا وقت بدستور چائے تو اس کی رہاں تلخ و شیریں کی تیرہ محول  
 جاتی ہے۔"

یہ تقویۃ الدیارات کے متعلق

قدیر ناس کو لکھتے سے کہ جس منظر کا جائزہ بہت ضروری ہے۔ مخلصوں

تقویۃ الدیارات کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔ شاہ اسماعیل دہلوی کی کتاب "تقویۃ  
 "دیارات" جس کو اس نے چھپا دیا تھا "تقویۃ" میں یعنی یہاں جو فقر و غنا  
 میں لیتے تھے محمد بن عبد الوہاب صدیقی کی تصنیف کتاب التوحید کا چرچہ ہے۔ دونوں  
 میں نے اچھا شک کے من گھڑت فتوے کا یہ کہہ دیا ہے کہ ہیں۔ ثوب کے حق میں قرآن  
 میں آیات چھپ کر اس کے کھوں راہی وہ "یاد پر چھپا" سے صحیح بخاری شریف کی اس  
 حدیث کا مصدق نہیں ہے۔

وكان ابن عمر يداهم بشور خلق النية وقال اللهم اطلقوا الي  
 ايات برئت الي الكفار فاحملوا علي المؤمنين۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ باتیں مخلوق سمجھتے تھے اور فرمایا یہ احادیث  
 جو تھیں کہ اس حق میں ماراں اور میں کہیں ال یہاں پانچ پانچ کر دیا

صحیح بخاری شریف ۳ کتاب التہذیب ۱۱۱۱ ط ۱۱ اور ۱۱۱۱ ط ۱۱ کے آثار میں  
 حضرت سید مہر علی شاہ نے لکھا کہ گزشتہ شریف لکھتے ہیں

"الحاصل توں اور کاتبین کے ارااع میں فرق و تنوع ہے اور تنوع  
 خاص ہے۔ جس جو یہ بات ثوب سے متعلق اور ہیں اس لاجرم وہ وہ  
 صلوات اللہ علیہ مہم پر عمل کرنا یہ قرآن مجید کی تحریف سے جو قبح  
 قریب ہے۔ ریادہ کی بہت بڑی قریب ہے جیسا کہ تقویۃ الدیارات  
 کی عبارتوں میں ہے" (ملفوظات علامہ عبدالحق دہلوی ص ۱۱۱)

و بعد کے مشترک سید لارشا کشمیری بھی یہ کہتے ہیں مجبور و گئے

اور میں تقویۃ الدیارات سے ریادہ راہی نہیں ہوں۔ میں اس سے  
 راہی میں وہاں انھیں عمارت کی اجازت سے بہت سے ٹھکرے ہو

گئے ہیں (ملفوظات محدث شمس ص ۱۱۱)

اسی صحیح بخاری سے

شہرت سے و محتاج کیا نہیں۔

(مکتوبات شیخ الاسلام حصہ دوم ص ۱۷۷ مطبوعہ مدنی کتب خانہ اردو دارالمرکز اہل حق)

۱۔ صاحب کے کہ بیوں سے یہ قیامت واقع ہو جائے تو اسی امر یہ ہیں بہت  
دور نہ ملے گا۔ کائنات میں کہ وہ امور ملت ۱۰۰ سال میں صاحب کی ہیں۔ یہ تصدیقات  
موجودات حصہ دوم ص ۱۷۷ تا ۱۸۲ تک چھٹی دہائی میں جس میں وہ کہتے ہیں کہ

رسالہ تقویۃ الایمان سے دیکھتے ہیں حصہ اول عربی جس کا اصلی نام  
دلائل شرک سے حصہ دوم ہے اور حقیقت میں اس کا نام تقویۃ  
الایمان ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مولانا شہید سے پہلے  
شرک میں رسالہ لکھا تھا مگر اس میں تمہید تھی نہ جملہ تھا نہ فوائد تھے  
اور نہ روایات تھیں۔ اس کا نام تقویۃ الایمان تھا جو عربی میں تھا  
اور اس کا نام اردو میں شرک تھا۔ (ایضاً حصہ دوم ص ۱۷۷)

سادری بحث کے خاتمے بعد پھر کہا گیا کہ

خدا صمدیہ کہ تقویۃ الایمان مولانا شہید کی نہیں ہے اور صراط مستقیم  
بھی مولانا کی کار تھی اس میں بھی اسی جائب ہے اور دوسرے کا بر بھی  
نہیں ہے۔ کہتے ہیں۔ (مولانا ص ۱۸۲، مکتوبات حصہ دوم)

مکتوبات شیخ الاسلام ص ۱۷۷ میں بھی کہا گیا کہ

”بقیۃ تقویۃ الایمان کی طرح بقیۃ یصح الحق کے مصنف بھی مولانا  
صاحب ہیں جس کا نام سلطان محمد خاں ہے۔“

(حاشیہ ص ۱۷۷، حاشیہ ص ۱۷۷، گارڈین اسلام آباد، میگزین)

۲۔ برعکس مولانا یوسف خوری نے ایضاً الحق کی صحت پر میں و آسان سے  
دلائل دیے ہیں۔ ملاحظہ ہو ردو ایضاً الحق الصریح۔ بہر حال کوئی اس کتاب کو محرف و  
مفسد قرار دیتا ہے اور کوئی مولانا اسماعیل کی تصانیف بتاتا ہے بھارت بھارت کی بوسوں

تقویۃ الایمان کے مصنف میں پورا دھڑکا رہا ہے۔ لیکن چنانچہ شیخ صاحب نے یہ کام  
نہ کیا اور عبارت دیرمد سے کا اختیار بھی دیا جو مگر یہ جماعت دودھ و دھن میں تقسیم ہوئی  
جس کے باعث اس کتاب کی حیرت انگیزی اور شدت میں کمی واقع ہوئی۔ (مولانا ص ۱۸۲، مکتوبات ص ۱۸۲)

یہی تیر کا ہی اور شدت تو نہیں مگر دودھ و دھن کی کمی سے۔

شاہ صاحب کشمیری کے حوالے سے لکھا ہے کہ

”حضرت کے بارے میں رسالہ کی ابتدا۔ فقط نظر سے بھی حامیاں  
ضروری دیکھی۔“ (ایضاً ص ۱۷۷)

۳۔ کے مصنف

”مادون صاحب۔ بھی اس رسالہ کے مسدود جانتے۔ ایسی نہیں  
تھے۔“ (ایضاً ص ۱۷۷)

۴۔ مولانا شہید نے یہ رسالہ دیکھ کر فرمایا کہ یہ رسالہ

آپ لکھتے تھے کہ رسالہ تقویۃ الایمان میں حدیث و احادیث  
سے (یعنی ہندو مت، منادوں کیسے اور کچھ برہمنوں کیسے) اس سے  
اس کی بہت حضرت شہید (مولانا شہید) کی طرف سے نہیں ہے۔

(مکتوبات ص ۱۸۲، مکتوبات ص ۱۸۲)

مگر بار لوگ میاں کو سفیدی میں تدبیر کرتے کے لئے اپنی چونکا روڑ لگا  
رہے ہیں۔

مولانا حسین احمد نے کہتے ہیں کہ

”مصنف تحقیق مجدد علی تحفہ شہید (مولانا شہید)

ایوب خدی مرچا ہاں اسے ناقابل انکار دلائل علمی سے ثابت کر دیا  
جس کو مولانا شہید نے میاں کا نام لکھا ہے وہ (منہات) اس سے  
حضرت شہید کی ہیں لیکن ان میں تقویۃ الایمان نامی کتاب کو جو









”تاکہ ان برائیوں اور جیاد عظیمہ سے محفوظ رہیں اور ان کی طرف  
 اٹکا ہے کہ انہیں انہیں کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور یہ برائی  
 منظر غم و کلام کرتے ہیں اور ان کو ایمان سے دلی نسبت ہوتی ہے جو  
 چھوٹے بھائیوں اور بھائیوں کے ساتھ ساتھ وہ اپنے آپ  
 نسبت ہو کرتی ہے۔“ (مرحومہ)

قدوسی صاحب کے مکتوبات و المکتوبات قصص کا نام میں نے  
 ”مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ حضرت یہ وہ  
 صاحب سے مولانا کاٹل صاحب کا یہ ایک شخص تھا جس نے تمام  
 پائیس کی سے لکھتے تھے۔ میں ۱۳۰۶ء میں حیدر آباد

(قصص کا کاروبار اور وکیل اور وکیل)

میں رہتا تھا اور اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا پورا کتب خانہ  
 میں لے گیا کہ جو وہ صاحب کا تمام کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 میں ایک پتہ رہا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا پورا کتب خانہ  
 وچہ سے آپ کو ملے گا اور وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 پتہ ہمارا صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 میں لے گیا۔ یہ صاحب ایک صاحب تھا جس کا نام بھی یاد دہانی سے آپ کا  
 ہاتھ میں پتہ تھا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا پورا کتب خانہ  
 پتہ لایا اور وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 اور جو یہ بھی صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 درخواست کا قلم اس کے ساتھ ساتھ وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 پتہ ہمارا صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ

”ایک بندہ اس امر کی درخواست کرتا ہے کہ مجھ سے نسبت ہے اور

آپ نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے۔ میں اس معاملہ میں کیا منظور  
 اس طرف سے ظہور کر کے خود میں سے ہاتھ پر بیٹھ گیا  
 اگرچہ وہ لکھو لکھو بھی کہیں نہ ہو ہم ہر ایک کو کفایت کریں گے  
 درجہ تحریر

قدوسی صاحب کی مکتوبات قصص کا کاروبار میں نے  
 وہ مکتوبات کے طرف میں پتہ تھا کہ وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 صاحب سے پہلے علی محمد صاحب کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 کے جس طرح وہ بھی صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 میں لے گیا۔ یہ صاحب ایک صاحب تھا جس کا نام بھی یاد دہانی سے آپ کا  
 ہاتھ میں پتہ تھا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا پورا کتب خانہ  
 پتہ لایا اور وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 اور جو یہ بھی صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 درخواست کا قلم اس کے ساتھ ساتھ وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 پتہ ہمارا صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ

صاحب بہت چمک رہا تھا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ  
 قصص کا کاروبار میں نے  
 رہا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ

میں نے اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ  
 اور اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ  
 صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 اور جو یہ بھی صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 درخواست کا قلم اس کے ساتھ ساتھ وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 پتہ ہمارا صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ

میں نے اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ  
 اور اس کے ساتھ ساتھ وہ بھی صاحب کا کتب خانہ  
 صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 اور جو یہ بھی صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ  
 درخواست کا قلم اس کے ساتھ ساتھ وہ صاحب کا کتب خانہ لے گیا اور وہ صاحب سے  
 پتہ ہمارا صاحبوں سے آپ کو پتہ لایا اور پتہ در پتہ وہ صاحب کا کتب خانہ













آگے بڑھنے کے لیے ضروری ہے کہ یہ چیزیں توفیق کی رحمت و عطا سے ہوں۔  
 عرصہ یا سوسالہ آپ اجازت فرمائیں تو میں اس منافق کی گردن مار دوں۔ اگر  
 اللہ سے بعد سزا دینا مقصود ہے تو ایسا بدن مصلحت ہے۔ مٹنی صاحب کی یہ صورت  
 ملاحظہ کریں۔ مطلق صاحب لکھتے ہیں

ایک عمارت میں اردو پڑھے۔

مفتی صاحب دہات مفتی گنجی علی گڑھ، اور مفتی پرنسپل اور مفتی کے شکار  
 دہات کو بھیجی۔ میں نے یہ مہارت پانچ سال بعد جس میں میں نے اسے بھیج دیا۔  
 باقی شب یہ بتایا کہ "کے کائنات کے مرکز میں سے اہل کو دے دیا" یہ  
 نے اطمینان سے شہر کو بھیج دیا۔ یہ کو بھیج دیا۔ یہ بہت بڑی  
 شہر کو بھیج دیا۔ یہ بہت بڑی شہر کو بھیج دیا۔ یہ بہت بڑی  
 شہر کو بھیج دیا۔ یہ بہت بڑی شہر کو بھیج دیا۔ یہ بہت بڑی

#### مرکزهای

[illegible]





بچھو قدرت الہی سو کہ جس کو جی چاہے مارا میں یا ہر دو چیزیں یہی ہے۔  
 تندرستی چھین میں کہیں ہاتھوں میں سب بند ہے۔ یہ ہر چھوٹے۔  
 • لکھا، عاقل اور بے عقلی (ص ۱۸۸)

گلے سے میں آندوے جوان کو، عیادہ، یاد سے بارے میں میں  
 "ان ہاتھوں میں بھی بند ہے بڑے ہوں یا چھوٹے، سب یکساں ہے  
 تیر میں ان کاں" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

اللہ تعالیٰ نے بڑے بندوں (یعنی نبیوں) کو اور چھوٹے بندوں (یعنی عام لوگوں) کے  
 فائز میں تصرف سے نہ لگا دیا، بلکہ ان کے لئے ایک ہی قوت ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ  
 کے ہاتھ ہے مگر اللہ جس کو چاہے یہ قدرت وہ "بڑا" ہے۔ وہ لوگوں سے نفرت کر دے اور  
 کر دے اور کوڑھی کو تندرست کر دے۔ بظاہر ہاتھ بند ہے۔ ہاتھ کا شقی عمل اللہ تعالیٰ کی  
 ذات ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے سب کو ایک جیسا کر دیا۔ اور سب عقیدہ میں ہیں۔ "سودے" والے  
 بتاتے ہیں بھی سب بند ہے۔ ہر نہیں۔ "دست چاہے" ہر دو کا حال ہے۔ اس وقت  
 میں سب کو یکساں ہے۔ ہر دو والے بتاتے ہیں "خوب ہے" ہر دو والے ہر دو والے "یا  
 ہے" ان کے ال اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا رستہ "ہم" سے "سب" قوت  
 وحدت سے "اس کے ہر پیش کیے جاسکتے ہیں۔ ہر شے "سب" سے "سب" سے  
 تعالیٰ نے ایک ہی آیت کریمہ میں رکھ دیا ہے۔

لہذا ان ارشاد فرماتا ہے

ترجمہ: "اور (یعنی) ہی اس شکل کی طرف غلبہ (مرد چاہیں گے اور عورت کے)۔  
 میں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے شان عورتوں کو دینا۔  
 تمہارے پاس کے عورت کی صورت شکل پر بد بنانا ہوں۔ پھر اس میں پھونک دیتا  
 ہوں تو دودھ کے حکم سے (بچہ نکلتا) حاور ہو جائے۔ عورت اور مرد  
 بریں (کوڑھی) کو تندرست کر دیتا ہوں۔ اور خدا کے حکم سے مرد سے جس

وں دیتا ہوں۔ اور جو بچہ تھا۔ آیت ہو اور جو بچہ تھا میں میں بیع و رخصت  
 ہوں۔ سب تم کو بتا دیتا ہوں، مگر تم صاحب بھان، وہاں ہاتھوں میں تمہارے  
 ہے (قدرت حدیثی) آیت ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

شوہر کا خیال ہے میں۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 تیرے ہاتھوں میں قدرت و طاقت اور "دور سوخ" وغیرہ  
 ہر ماں کا بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

یہ بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

میں تو بھی قوت و طاقت ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

یہ بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

یہ بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

یہ بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور  
 "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور

یہ بھی ہے۔ "وہاں آیت ہے۔" (ص ۱۸۸) عیادہ اور



عاجز نہیں بنایا گیا۔ ۶۔ قاضی علی شمس نے بھی اس خدمت میں شرکت کی اور بعد از ان کے ان کے دربار میں شرف حاصل کیا۔

یعنی ی کو تلاش و پیمودم چکارا ۔ ۔ سر ت شہد صعب (شہاد  
عبد القادر ، جنھنے ہیں کہ یہ وہ ممالک کی رہتیں ایمان اور محبت

وید انیس نمبر

اس حصے کے ناموں میں سے یہ حصہ ہے جو کہ موجودہ میں اس  
 حصے میں ایک ہی نامی ہے جو کہ اس حصے میں ہے اس کے  
 نام سے۔ اس حصے میں ایک ہی نام ہے جو کہ اس حصے میں ہے۔

تو یہ سب کچھ دیکھ کر اس نے کہا کہ میں نے تو یہ سب کچھ دیکھا ہے اور میں نے  
اس کے بارے میں بھی سوچا ہے۔ لیکن میں نے تو یہ نہیں دیکھا تھا کہ اس کا حال  
یہ ہو گیا ہے۔ اس کی حالت بہتر نہیں ہے۔ اس کی طبیعت بھی خراب ہے۔  
میں نے تو یہ نہیں دیکھا تھا کہ اس کا حال یہ ہو گیا ہے۔ اس کی طبیعت بھی  
خراب ہے۔ اس کی حالت بہتر نہیں ہے۔ اس کی طبیعت بھی خراب ہے۔

وَيُخَوِّفُ فِيهِ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ وَلِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ آيَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِهِمْ

”اچھی بات ہے۔ تو اسے ایسے عاجز لوگوں کو پکارنا کہ  
 دیکھو! یہ وہ باتیں ہیں جنہیں سچے محض پرہیزگار نے کہہ دی ہے جو  
 اس سے کہیں زیادہ اچھے لوگوں کو گناہ استغیثہ“ (تک ۱۰: ۲۵)۔

”یہ نئے شخص کا شمار ہندوؤں میں نہیں ہے، یہ ایک نیا انسان و  
شخص بننا ہے۔ دوسرے نمبر پر ام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ایسے علی گڑھ کا کارہ

۱۔ کہ یہ وہ مسجد ہے۔ مومنوں کا قوسل خلیفہ ہے۔ یہی جس کو شاہ اسماعیل اور ان کے  
 پیروں کا پکا ہے۔ خیر ہے میں اس ناخوش احمد عثمان کو بدی کے یہی نشانہ میں  
 کہ میں

"خلاصہ یہ ہے کہ میں تمہارے ان فرضی معبودوں کی عبادت سے سخت نفور اور بچاؤ ہوں۔۔۔۔۔ میری عبادت خاص اس خداوند قدوس کے لئے ہے جو یا موت و حیات کا رشتہ جس کے ہاتھ میں ہے زندگی و موت۔۔۔۔۔"

حقائق یہ ہیں کہ لوگ ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔  
 ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔  
 ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔  
 ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔

[illegible]

۱۰. وَلَا تَدْعُ مَعَ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا ۖ إِلَهُهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ ۚ

[illegible]

۱۰۰ اشیا و کتب معتبره از سبوت و در رهش یکی از جواهر است









کتابخانه جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند - سرفہرہ خانہ کتب و نسخہ

و قعت سنہ ۱۹۷۱ء۔ مگر پھر چنانچہ علی التلانی و اتحاد کی پوری فضا و حدود



خصل بد رہے۔ وقت تھی بلند وہ بھی مہار کے قابل نہ تھے۔ ان میں سے  
 ہو جاتی تھی کہ یہ۔ وہ بدیر بد حال تھا۔ بہتات میں سے  
 آپ کے میں ان جان تھی۔ اور جو شخص جو ان میں تہذیب کی  
 طرف متوجہ ہو جاتا وہ مروجی ہو جاتا تھا، بالکل آپ کے برخلاف  
 ہے۔ اور جس شخص پر یہ مقام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے۔ ہاں  
 متعصبات نے ظلمت ہفتہ فوجی بعض (مذہب سے ہیں جو اسے  
 میں بعض آپ ہیں بعض سے اور سے ان سے تہذیب کی  
 محاسن کا میں متوجہ ہے۔ اس کی بجائے ان کو ان طرف متوجہ  
 جس سے وہ تہذیب کی ان کی سمت ہو کر بنا پناہ مل اور  
 کہہ دے ان صورت میں متوجہ رہے۔ اس سے یہ کہ  
 کا میں ہم اور۔ کی یہاں تہذیب سے یہ میں پناہ ہے۔ اور  
 نکل اور کہہ دے دیں کہ تو اس قدر چسپوہ کی وہاں ہوتی ہے  
 اور یہ تعلیم بلکہ بغیر اور میں وہاں اور میں تعلیم اور۔ ان کی تہذیب  
 میں لکھنا اور شرک کی طرف کھینچ لے جاتی ہے۔

(سرمد سلیمان ص ۱۶۹)

حدیث مبارک میں ہے کہ

عن مَرْوَانَ بْنِ عَائِشَةَ وَذَكَرَ عَنْهُمَا مَا يَفْضَحُ الصُّوْهُ الْكَلْبُ وَالْمَعْدُ  
 وَالْمَرْأَةُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ قَدْ شَبَّهْتُمُونَا بِالْمَعْدِ وَالْكَلْبِ (صحیح مسلم کتاب الصوم)  
 ترجمہ۔ مَرْوَان بن عَائِشہ سے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا  
 کہ اے میرے بھائی! تم نے مجھ کو مَعْد (مردہ) اور کَلْب (کلب) کے ساتھ  
 فرمایا تم نے ہم کو کَلْب اور مَعْد کے ساتھ۔ (اگلی حدیث میں ہے کہ یہاں پر یہ)

علامہ غلام رسول سیاحی کی تشریح میں لکھتے ہیں

ما۔ با خصوص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا کہنا کہ مَعْد میں سے ہے۔ تمہیں  
 کہہ رہی تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ یہ کَلْب (کلب) ہے۔ اس کو اپنی قوم میں  
 کہہ رہی تھیں۔ یہاں سے یہ کہہ رہی تھیں کہ میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ساتھ ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیات میں یہ وہ کَلْب ہے۔ اس سے کہہ رہی  
 تھیں کہ تو اس قدر کہہ رہی تھیں کہ یہ مَعْد (مردہ) ہے۔ اس کو اپنی قوم میں سے

اشارت صحیح مسلم ہدایا کتاب الصوم صفحہ ۲۳۲

اس حدیث پر جو یہ نصیب اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا تہذیب و خط لکھا میں لکھتے ہیں  
 شام ص ۱۰۱ میں ہے کہ۔ ہاں مَعْد (مردہ) ہے۔ صریحاً یہاں  
 دیکھیں کہ اس کا کہہ رہے ہیں۔ ان کے ہاں میں حاکم  
 برستی میں ہے۔ اس میں مَعْد (مردہ) شروع کیا تھا تو ان کی تہذیب  
 سے کہہ رہے تھے کہ حیات کا آپ کا تھا۔ ان کا یہ کہہ رہے تھے کہ  
 ہے۔ انہوں نے تہذیب و بہت کم ہے کہ میں ان میں کوئی حیات  
 ہے۔ میں کہہ رہے تھے کہ شام ص ۱۰۱ میں ہے کہ وہ پناہ کی و شر لکھنا  
 ہے کہ تو شاید مَعْد (مردہ) ہے۔ یہ کہہ رہے تھے کہ اس کی پناہ کی  
 تہذیب میں ان کی شام ص ۱۰۱ میں ہے کہ مطابق یہوں یہاں تہذیب سے کہہ رہے  
 رہا جیسے میں تصور کے یہ کہہ رہے تھے کہ تو میں حاکم و لغت میں ہونا  
 کہ اس سے تصور کے مَعْد (مردہ) سے تہذیب میں ان کی پناہ کی و شر  
 غلط یہ کہہ رہے تھے۔ ان کی تہذیب و پناہ کے مطابق کا کہہ رہے تھے  
 کہ مَعْد (مردہ) کے حیات سے کہہ رہے تھے کہ ان کی حیات و مَعْد (مردہ)  
 کے تصور کے یہ کہہ رہے تھے کہ مَعْد (مردہ) کے حیات سے کہہ رہے تھے  
 کہ یہ تہذیب میں ان کی پناہ کے تو کچھ میں نہیں تھا کہ جب مَعْد (مردہ) کی تہذیب  
 کہہ رہے تھے کہ یہ تہذیب میں ان کی پناہ کے تو کچھ میں نہیں تھا کہ جب مَعْد (مردہ) کی تہذیب













کہتے ہیں جس کا مطلب ہے انصافی دہا ہے۔ یہ ایک قصور کا لفظ ہے جس سے وہ اپنے مسلمان  
مذہب کے مطابق مسلمانوں اور ان کی پر محبت ہونے کا دلیلیات کا حیاں ان لوگوں کو پہنچا دیا،  
ان شانہ و کھات پر جو جہاں سے وہ متصداق تھے ان کے علوم و معارف سے لیا گیا ہے کہ اسے  
نہانی ہے کہ انصافی کے یہ مترصاات کے ہیں۔ بعد ان کے بعد ان حدیثوں سے پتہ  
چلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اب انصاف اور حیدر و شہادت بھی بہا تھا۔ بعد ان کے بعد  
(منا ہے کہ پڑھنے سے یہ الفاظ نکال دیئے گئے ہیں)۔

### ایک عقیدت منہ کی حق گوئی

موناٹیم ہد محمد بن عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ وہ فرمایا کہ میں نے  
اولی سے روایت میں سے یہ کیا لکھتے ہیں کہ وہ فرمایا کہ میں نے  
(۱) "شاہد شہید ہے شاہد کہ میں نے اس سے جیو مسکے سے اختلاف بھی مجھے دیا  
میں نے اسے کمر صرف اور یہی بات نہیں ہے حادلی و کار و ترا و ترا کو  
وہ اس کی مقلیت پسند ہے تو اس سے اسطے و طویل فکر ہے جدا جدا مجھے اس  
سے قاصر کر لی پری جو شاہد اسحاق بن محمد بن عبد اللہ بن عباس بن محمد بن عبد اللہ بن  
عابد کی بھی (جیسی وہاں سے اب انی سے اتفاق ہے۔ راقم)۔

۱۱۔ امام ابن جریر  
(۲) یہ بھی روایت ہے کہ اس کی نمر اور اس بھی نہیں اس کے مرنے میں شہاد تھا  
وہ جہد رسول جہت تھے و بعض اوقات عصر میں بے قاعد و حات تھے

۱۲۔ امام ابن جریر  
(۳) "محمد بن صائب اور اس کے بیٹے نے یہ بھی کہا ہے کہ وہ فرمایا کہ میں نے  
یہ تھا کہ اس کا تصدیق اس سے وہ ایک غریبوں میں ایک اور مدد و مدد  
میں صوفی سے ہے کہ یہ شاہد و رحمت کیہ سے نظر آتے ہیں

(۴) وہ تھے کہ میں نے بھی اسے پیشہ واریت کا تہ تھا کہ ناد سے طور پر وہ  
میں سے اس نے کھان کا عادت میں ہے۔ انہوں نے اپنے شہد فشاں اور شہد  
بارہ انطا میں خلیفہ عباسی کا وہ رہا رہا کہ وہ اس کے حادق سے اس سے  
اور اس میں اس کا یہ مدد ہے کہ اس کی یہی علم (پیار) اس سے  
مراحد و بھگور ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس سے ۳۸۸

ولی النبی اور اس کی رشتہ لگانے والے تو چلے گئے۔

(۵) شاہد عبد عزیز شہادت میں رہتے تھے اور وہ اپنی مدد سے اس کے مدد  
اتنی ہے کہ میں نے اس سے حادق تھے حادق تھے حادق تھے حادق تھے حادق تھے  
وہ رشتہ کا ولی۔ یہاں تک کہ ۳۸۸

(۶) ۸۸۱ میں وہاں (شاہد اور میں) اس سے ہر مدد ہاتھ پائی اس کی  
قریب بہا میں شامل ہو گئے اور یہ صاحب ہے صاحب ہے صاحب ہے صاحب ہے  
قطع مد سے اور اس سے شاد ہے تو وہ بھی ہے ہاتھ ہاتھ ہاتھ ہاتھ ہاتھ  
تھے اس حادق میں وہ صاحب بہا ہے اور وہ شہد بھی ہے حادق ہے حادق ہے  
اور یہ تھے "مسلمان و موت حادق و موت حادق لفظ" سمجھتے گئے اور اس  
وہ صاحب نے جامع (مسجد) دلیوں میں محاسن مہار کی شکل و شکل میں جس  
میں بھی داراں اپنی حادق سے ہاتھ متعلقات نظر عام پر ہے۔ یہی نہیں  
بلکہ مسائل و فکری کا بھی حادق ہوئے گا۔ (یہاں ص ۳۸)

(۷) شاہد اسماعیل بن حادق معوں میں بھی کہیں کوئی گنجائش نہیں ہے وہ تو اس عمل  
وہاں قبا سے مل حدیث تھے و شاہد العزیز بن طری میں مدد عریوں پر  
متعلق کے لئے قطعاً سزا دی نہیں ہو سکتے تھے۔ (یہاں ص ۳۹)

(۸) ہم مسلمان اور یہ مدد اور عقیدہ۔ عور و فکر سے ہا حادق یہ سمجھتے سے قاصر ہیں کہ  
شاہد اسماعیل سے حادق لفظ کی دعوت، چنانچہ اس دعوت کے سے اس وقت کا







## علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۲۴۷ھ میں مولیٰ شہید ہوئے۔ تصانیف میں "تفسیر قرآن مجید" اور "تفسیر تفسیر" شامل ہیں۔











































پھر اس کے ساتھ ایک کپڑا لٹائی ملا جلا کر دیا گیا۔  
 کپڑا ہوا تو اس کے ساتھ لقمہ کے ساتھ بھی وہ ظلمیں پیش کر دیا  
 جس کی شاعرانہ زبان میں اس طرح لکھا ہے

[illegible]

ماؤ کو کسی صاحب سے مل گئی تھی جس صاحب نے تعلیم دینا شروع کیا۔ وہ صاحب صاحبہ نے کہا کہ:

ماں بہت سے لڑکے، لڑکیاں، شاہیں، شاہنشاہیں، بادشاہیت کرتی تھیں۔ یہ وہی

یہ بھی صاحب کہ

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم سے کیا ہے؟  
 کہ میں نے تم سے کیا ہے؟  
 کہ میں نے تم سے کیا ہے؟

اس صاحب جنوں کا مطلب یہ ہے۔ خصوصاً وہ پانچ ممالک جو ترقی یافتہ ممالکوں کی صاحب سے درپیش ہیں۔ یعنی ترقی یافتہ ممالک ہیں۔ وہ یہ کہ ان ممالک میں مریضوں کا واقعہ بھی یہی ہے۔ شبہ ۱۱۱ ان صاحب کا تو یہ ملاحظہ فرمائیے

[illegible]

حیثیت والے کی ذہنی قہمی۔ وہ تحقیقی شے کی طرح میرے شہ پاتا تھا۔ مگر وہ بڑے بڑے  
 کی بیوی اور شیروں سے کی طرح حادی جتنا تھا جس طرح وہاں بیٹے اور بھائی  
 شہوں میں وہ سمجھنے والے تھے (میں نے سوچا) کہ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔  
 مگر وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔  
 وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔  
 وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔ وہ بڑے بڑے بھائی تھے۔

[illegible]

















موصوفے (جو کہ مولانا رشید احمد گنگوہی کی سوانح لکری ہے) لکھا ہے کہ اس کی صاحب  
کی وفات پر مولانا فصل رحمہ سے درجن ولادت بھی ہے جس کا رد وہ مل کر ہے۔

سن وفات لکھا فضل کے زروع الم

وفات سرور عام کا یہ معلوم ہے

۱۳۵۰

ورسولہ قاضی سے ہے اللہ لا دینے کے دن کوں روک سکتا ہے، لکھے

ہیں "آخر سر رہا جس دیکھ دے جو یہ چلاؤ گئے تھے۔ وفات سرور عام کا یہ رد  
ہے تو آخر وہ پتھر کیجیے تو سے تھے۔ اور اس کا کیا حوالہ ہے۔

شہادہ لکھتے ہیں کہ اس کا دیکھ کر یا چھو کر چہرہ ہوتا تھا اور وہاں مرے والے  
حضرت مولانا یا چھو کر یا سے ہاتھ نہیں مارا چاہتے تھے کہ ان میں مومن سے امر کی  
ہست محل برائوں۔

(۱) چچا بھی تھے "کوئی ممدان"۔ امرونی یہ ممدان قسم کی چیز ظہور پر اس کی  
تھی۔ اس کی شہادت ممدان میں سر کی تھی۔

(۲) وفات سرور عام کا یہ رد ہے کہ اس کی تصدیق دنا یہ مدعیہ آخری جنت میں لی  
گئی۔

(۳) تو آخر وہ پتھر کیجیے تو سے تھے یا ممدان سے اپنے اہل بیت یا چھو کر  
یا تھیں، یہ قاریں خود دیکھ کر ہیں اور یمن کی آسمانی کے ہے ممدان سے شہادہ  
مومن محمود اس صاحب سے ہوتا ہے کہ ممدان کا یہ شہادہ نہیں کرتے ہیں  
امہوں نے مولانا رشید احمد گنگوہی کی وفات پر لکھ شعراء حدیث دیا ہے۔

رہا پر اس کے سے بنیوں غل نہیں دشاہ

انہا عام سے کوں باقی اہل عام

اہل مؤمنی جو ہش غم کے مارے دے مراد کا میں سلام، رطل ہل ہل

سے کل بلند ہو جا (اس بات کا نام تھا) چونکہ حضور ﷺ کی تشریف آوری پر ہر گھوس ہو  
سے وڑ دیے گئے تو آپ سے دھار مہر کہہ پر مشر میں خوش ہو سے اور چلی جگہ جگہ لگا دیا کہ  
سے اس پر بلند ہو جا وہی منظر گنگوہی صاحب کی وفات پر پیش کیا جا رہا ہے۔ وہ بھی  
بلی ساہوکارانی "ہر (الغیاہ بائند) کی ہے تیل جماعت سے شہادہ ہست مولانا محمد  
ی صاحب کا موصول ہوتے ہیں

حضرت مولانا رشید احمد صاحب (گنگوہی) سے نقاب پر جو حضرت  
شیخ امجد سے مرثیہ تھا وہ میرے والد صاحب سے ہی مرار  
پہنچا یہ تھا اور خوب محنت ہوا تھا مجھے بھی قریب قریب سب یاد تھا اور  
حوت مڑ سے سے رہا تھا رہا تھا وہ میرے ہاں میں یہ  
(انقرض) ہوا تھا کہ دیکھو اگر یہ شہر ہر کہیں تو ہم کا وہاں میں مگر  
چو کہ شیخ امجد سے ممدان سے یہ لال اس پر سب شہادہ نہیں رہتا۔

۱۳۵۰ کا یہ رد ہے کہ ممدان سے بہت شہادہ ہست میں د

مولانا محمد قاسم صاحب ناوٹوں کی شدت میں، مصلحت اور بے دلی کے وقت  
ی اور سے صاحب ل کارہ دلی۔ کا وہ بھی درج کیا گیا ہے لکھا ہے

"سرور قانات دیکھا" لکھتے ہیں کہ صاحب سے دیکھا کہ ممدان  
(مکتبہ) کا شہادہ سیدنا امام امیر کو پیش کیا ہے۔ ممدان سے ہی  
ماں میں سب کو خوش ہو رہا ہے لکھتے ہیں کہ ممدان سے  
"ممدان سے میں ہاں شہادہ" اور یہاں تک کہ ہر ممدان اللہ عزوجل کا  
ہر ممدان ہاں میں "امیر" ہاں ہی۔ ۱۳۵۰

بے بی رویہ کی مفاہیم سے مراد قاریں و قاریں نہیں کا حوصلہ بخش۔  
اوپر سے شعر میں ہاں "سار کا ملی" مولانا رشید احمد گنگوہی کو کہا گیا جہاں  
سہ پہر کا قاضی، نکا مسر یاں کی نظیر، یہاں تقویہ، یہاں عقیدہ دکان ظہیر کو عمل







ی عبارت پیش کی جاتی ہے۔ اس سے کہ میں نے کسی کو شاید دوست ہے۔ بے شک وہ مجھ سے  
 نا اہل ہے تو مزہ چھوڑی ہوگا۔ احمد خید کبھی ہاں کا یہ تاثر پر ہے

"پہلے معاملات میں تاویل و وجہ اور غماض و مہاکبت کر کے فی  
 سوا مار تھا تو کی باتیں جو خوشی کا مدد رہا اس ایک واقعہ سے بھی و  
 ملتا ہے کہ ایک سرید سے ہونا و ہوا کہ میں سے رت خوب میں  
 بچے آپ و ہوا کہ میں ہر پہلو میں شہدتی سمجھ کر اس سے خوش تھا  
 اس میں ہمارے ساتھ کہہ رہا تھا کہ بعد شرف علی رسول اللہ  
 مر سے نقل کا تاں سے طرے بہ کا صاحب اور یہ صاحب یہ تھا  
 کہ یہ فکر سے شہد کا ضرب اور اس کا صاحب سے تم خور تا  
 رو در سہمہ پر خوش و نا تھا تو صرف پڑھا رت اس  
 کی مرادیتا ہیں۔ تم و مجھ سے محبت ہے اور یہ بہ چھوٹی کا تینہ  
 ٹھہرا ہے۔"

یہاں تک کہ اس میں اس سے بھگت و ہمدردی کا تاثر

موجود تھا۔ یہ ہر قسم کی اور ہمدردی سے یہ وقت میں خوب کا مقدمہ کی باتیں  
 رسالہ میں ہے کہ پتہ خوب تھا چھوڑ دیا و کیا و بھرا رہا ہے۔ پھر اس  
 سے ہر دو کلمہ درست پڑھے سے چاہے شرف علی رسول اللہ تھا۔ خوب میں  
 تھا ہی صاحب سے تو یہی تلقین کی کہ یہ کلمہ میں نے طرف فرج سے آئے  
 حور علی قلع سے آئے۔ اس کا شاطہ میں تھا یہ امر مستحق فی میں رہا کی ہے۔

یہاں تک کہ اس قسم کی عبارت پیش کی کہ میں "اردو میں یہاں ہر طرف  
 ہوتے سے ساتھ چھوٹے و بڑے تھیں۔ اس کا جب پیش رشتہ کرتی ہے۔ یہاں تک کہ  
 میں تھا کہ۔ یہ ہاں میں بھی نہیں ہے۔ یہاں سے ہر دو کلمہ اس سے  
 نہ نہیں دلتا۔ یہاں سے خوش رست ہاں ہر طرف سے ہر دو کلمہ

میں کر تا کہ اس میں ہر قسم کا تاثر ہے چاہے وہ رکار اور یہ مقدمہ تاویلوں سے کام نہیں لیتا۔  
 یہاں تک کہ ناامور و ناواقف ہونا کہ گئے پڑے ہیں۔ کا ہر دو کلمہ سے کہ نہیں اس میں  
 میں اس وقت سے شامی ہیں کہ یہ وہ کہ حضور میں کیا کی شان قدس میں ہے۔ یہاں سے  
 یہ ہاں تا شرف علی قلع ہی، یہ شخص کا ہی محمد بہ صاحب کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں  
 'کا ہی محمد بہ صاحب رات اس کا رہے کا رہے کا رہے میں ہے  
 و اسے تھے اس میں میں اور میں میں بدست یہاں میں تھری  
 و کی تھی۔ میں تو یہاں تا دوں رہا میں نہیں (تکلیف دینے  
 و اسے) اس کا ہے کہ۔ اس سے کسی حدت کا کہ کہ یہ  
 تو ہر دو کلمہ میں قلع میں ہے میں نہیں رہا کو کہ رہا ہے۔  
 اس میں رویت کی تعدیق کرنے سے کہہ دیا گیا۔"

(یہاں تک کہ اس میں اس کا تاثر)

کہا کرتے ہیں کہ میں رہا ہوا مقدمہ میں جاں گیا کہ یہاں سے اس  
 سے اس کے اور ہمدردی سے اور میں۔ "اور کہہ دیا گیا" سے بھی ثابت ہو گیا کہ کبھی  
 کہ ہمدردی میں اور بھی بہت سے لوگ غماض ہوئے تھے تھا تو کی صاحب سے کہنگو سے  
 اس میں یہاں کو کو بچ سے مقدمہ میں ہر دو سے تھا تو کی صاحب کا ہمدردی بھی عیب  
 نہ ہر دو کلمہ پر جو بھی مقرر میں و دو بچ کا مقدمہ ظہر رست عتہ اس الزم "ہو اور مکمل  
 رات اس کا حاضر باش مقرب سے 'عرب' (تکلیف دینے کا) میں یہاں کی طرح  
 ہر دو صاحب سے تقدیر اس پر عتہ اس کرنے اور نا تو کی صاحب کی کافیر سے دے  
 سے ہمدردی کے عام ہے حق کو 'مکمل بدعت' کہ۔ ہر دو اصل میں سے ہر دو کلمہ  
 ہر دو کلمہ میں اس کا قلع میں ہر دو کلمہ سے ہر دو کلمہ سے

اب سید و کائنات حضرت علامہ الزمر کے متعلق گستاخی کا یہاں نہ رہا۔  
 یہاں تک کہ یہاں سے ہر دو کلمہ میں اس کا تاثر ہے۔









مرنے میں 'قلب پر تھکا شرمو کہ' اس طرف میدان سو گیا۔ وہ دیکھے نام احمد رضا  
بریلوی کی حرات کو اور مدد سے سکی، بیداروں کو کہ تیری ہی سلطنت پر راج ہے۔  
عید انگور پر لڑائی نے تاجدار کا کلمہ دہرا دیا اور اس کی رگوں میں سر ٹھکڑے تھے فی ربیع  
کے حسین اس حکومت کا جو وقت تھا، دستورات شامی کا وہ خط داخل ہوا، دھڑکا دل اور  
سہا پہ سے نکالے ہی تھے۔ احمد نام احمد رضا کے قصہ کی توجہ پر نام سے مانتی۔ سائیں  
دیکھتے کا جو، علی میں موقوف تھا، سہا پہ سے سپرد کیا دیا اور اس کے 'تو کس علی میں  
لکھتے ہیں

"آپ نے اس گیا وہ پہلے مون کا احمد رضا خاں صاحب کے ہاں رہا  
سے ان کا نام نہ تھا، پہلی رسم میں صاحب و میردن ملیم سے  
سند میں قیام کیا، سہا پہ کو بھی فرماتے تھے کہ وہ اس طرح  
کا نام بدلی کر دیتا، دست سے تھے اور اپنی حقیت اور عظمت  
ثبات سے اس سے غریب مٹتی تھی۔ بدلی سے ایک سند میں یہ  
بھی لکھا ہوا ہے سبکی ہاں ان میں گائے اور مہر

کے بات سے نام احمد رضا کی حق پر حق کا پتہ پھٹا۔ ان میں نہیں کی تھے۔  
نہم پر احمد رضا کے آداب کے وہ حریف نہیں ہاں سے تو ان کا بلیں یہ  
میں نام احمد رضا کی حق جناب سے پروری پرست سے اس کے لیے، وجہ تھوڑی  
سبب کا ہو رہی تھی۔ ان کی بات سے نہ سمجھتے (راے پوری) قادیان سے  
حد متاثر ہو جا کر لے تھے۔ سید ابوالحسن مدد لکھتے ہیں

فرمایا کہ ایک مرتبہ موقعہ دیدار شامیہ (شیر پوری) سے عرس  
یا کہ حضرت قادیان کو رکاوٹ آتے ہیں اس کو سار و میر میں  
بہت حیات در عیادت پیش آتے ہیں اور یہ وحیثیت کا عہد ہوتا  
ہے اس کا کیا سبب ہے؟ (سر اس ص ۱۶)

ایک مرتبہ خیر الدین قادیان سے تھا کہ آپ مراد صاحب کے پاس  
جائیں

عرس آپ قادیان گئے و سات آنحضرت حکیم صاحب ہی کے  
میں رہے۔ (آپ نے بتایا) چونکہ رائے پور سے ہو کر گیا تھا  
(شاہ عبدالرحیم بے مل، شہر میں سے حضرت (شاہ عبدالرحیم)  
کو نہ دیکھا ہوتا تو میر تقی قادیانی بن گیا ہوتا۔ اس میں  
حکیم نور الدین کی مجلس کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا

میں جانتا تھا کہ پانچ پانچ کے بعد وہ بڑے سے لالہ آزاد  
ثقت سید علی گٹ میں الضمیں اس طرح پڑھتے تھے مال  
کچھ تھا، مجھے نہیں داتا تھا۔ اس میں وقت اور نام دیا۔  
یہ ایک صدارت پر ہوا کرتے ہیں۔ اس میں مر صاحب سے بھی  
دقت مولیٰ فرماتے تھے۔ میں اس کے سامنے پہنچے بھی گوارا پر ہوتا  
تھا اور اپنی لکھی پڑھتا تھا۔ وہ دعا داتا تھا۔ سہا پہ میں

عہد پر قصہ لطیف بھی قادم ہے

اور

عہد سب سے اس بحر کیکر ال کے ہے

یہ موضوع بہت طویل ہے یہ ایک کتاب کا محتاج نام اس کو نہ کہرت ہوئے  
اس میں بہت حیات کو بتاتے ہیں کہ اس طرح سے سہا پہ سے ملنے کا کام ہوا اور  
اسی شامت سے مراد قادیان کی منبر کس قدر قریب آگئی۔

یہ الہاس کی عبارات

دار ہے کہ محمد پر ایمان کا حقیقی اور اصولی مفاد سے یہ شخص الزامات  
سے اس کے اعتبار سے کا خلاف نہیں۔ ہم نے جو اس شخص میں اس بات کا مریا





خود بخود لا رہا تھا ہے اور نصیحت نبویؐ دو بالا ہو جاتی ہے۔۔۔ تفصیل  
 اس حال کی یہ ہے کہ موصوفہ با عرض واقعہ موصوفہ ہندت پر تم  
 ہو جاتا ہے۔۔۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)

ہم پر کی ایسا دیکھ رہی اور باتوں سے اللہ تعالیٰ سے خوف اور حیلان ہوتی ہے  
 اس میں رہتے وہ کہتے ہیں کہ وہ انھوں نے ہم سے باتوں سے بہت شرم  
 پر رہے ہیں اور اس سے یہ بات ہوتی ہے کہ ہر چہ وہ اصل باتوں سے بہت  
 شرم و ہراس میں ہیں۔۔۔ اس عبارت کا یہ ہر حال ہے  
 "قابل عرض" کا یہ کہ اس سے کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 چاہے اس کا یہ کہ وہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 یہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے

یا اس سے پہلے ہمارے ہر نام میں اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 بالذاتی صاحب کو بھی قائل کیا گیا تھا۔۔۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)  
 بھی حاکم و عظیم ہوتی ہے کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 سے کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 بالذاتی صاحب کو بھی قائل کیا گیا تھا۔۔۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)  
 "ختم ہوتی ہے" موصوفہ ہندت سے بہت ہی حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے

(۲) ختم ہوتی ہے یا نہیں  
 (۳) ختم ہوتی ہے یا نہیں

تو اس مسئلہ کو اس سے بہت ہی حق حاکم و عظیم ہوتی ہے۔۔۔  
 نہایت جامع اور مفید کتاب ہے۔

بہت ہی حق حاکم و عظیم ہوتی ہے۔۔۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے

(۱) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۲) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۳) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۴) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۵) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۶) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۷) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۸) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۹) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے  
 (۱۰) "قابل" کا یہ کہ اس میں حق حاکم و عظیم ہوتی ہے

درست ثابت ہو وہ قرآن مجید کی تحریف اور تردید دہی ہے۔

دوسرے

معنی صاحب کی عبارت کی روشنی میں ہم نالوتی صاحب کے خیال کو  
قرآن کا پارہ، یا تدریسی سے خارج دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ نالوتی صاحب سے نبوی  
ہے کہ وہ اس معنی کا قائل نہیں معلوم ہے چنانچہ تو یہاں سے حاتم مثنیٰ نالوتی صاحب  
معلوم ہے جو اس سے پہلے کی کو معلوم تھا حالانکہ اس غلط فہمی میں ہونے والی  
روایت کوئی نہیں ملتی۔ چنانچہ کہ جو بعد کی عام مولا القادریہ حاتم مثنیٰ کی طرف  
تفصیل دے کر "خلاصہ" کے عنوان سے لکھتے ہیں۔

"اس کتاب کا پہلا باب ہے صاحب سے حاتم مثنیٰ کا غلط  
کہا گیا ہے۔ قرآن و سنت سے ہم جماعت تائید کرنے کی تفسیر  
کی رو سے اس کا معنی آخری ہی کا ہے اور صاحب اُمت کی تصدیقات سے  
ثابت کر رہا ہے کہ حاتم کا غلط صاحب کی طرف مصداق ہے تو اس کا  
معنی سو آخری کے اور کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔ افسوس کہ یہ ہے۔"

جب اور کون سی باتیں ہیں جن سے صاحب سے معاذ خلیفہ ہے تو اسے حاتم  
اُمّی کے معنی بالابتداء ہی سے اس کا کتب یہودیہ سے اس کے صاحب سے  
بعد ہی ہوں ہی پہلے ہو تو پھر بھی حاتمیت محمدی میں فرق نہیں پڑتا، تو اس کو صاحب  
نبی و قرآن کے اس شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

نالوتی صاحب کے خیال سے کوہ و ہر پڑاں اور ہر مسجد تک ملک ٹھہرا ہے۔  
معنی و مفہوم پر غور کریں۔ نالوتی صاحب کو پہلے سے موجود معنی معلوم تھا لیکن وہ خود  
معنی سے مراد یہ کسی قسم کی نصیحت کا حال تھا کہ یہاں یہی ہے۔ اس سے پہلے  
معلوم ہے پہلے سے موجود معنی کی جہاں بنا، شریعت میں وہ طریقوں سے  
کیا۔ حاتم مثنیٰ کے معنی آخری ہی کو جس سولہ طریقوں سے باطل یا درست ہیں۔

(۱)

حاتم مثنیٰ کا معنی آخری ہی یہ خواہہ کیا ہے۔ اہل فہم و عقیدہ ہیں۔  
نالوتی صاحب عوام کے بد معاش اہل فہم سے ہیں۔ ماننا یہ چاہئے ہے  
کہ چونکہ عوام نا سمجھ ہوتے ہیں عربی قواعد و اصول و دیگر صرف و نحو  
کے انہ کی دیکھ کر ان کے واقف ہوتے ہیں۔ اس سے وہ تو یہ سمجھتے ہیں کہ  
اس کا معنی "آخری ہی" ہے جس کو پہلے لکھ دی شہداء کی ہر ایک ہیں  
وہ یہ معنی نہیں کرتے۔

وال یہ ہے کہ نالوتی صاحب سے جو یہ "عوام" سے حیات میں اس غلط  
عوم سے ان کوک مر ہیں یہ ہم فہم اور جاں نواں ہو یا حواس اہل علم  
اور اہل فہم "الذہن عوام" سے اہل فہم تو مراد ہونی نہیں سکتے کیونکہ نالوتی صاحب  
جو عوم سے متعارف ہیں اس فہم سے ہیں اس کا قصد بھی نالوتی صاحب  
سے ایک امر کی جانب میں پہلے کتاب میں رہا ہے۔ لکھتے ہیں

"حاتم مثنیٰ کے معنی غلط نظر والوں سے۔ جب تو یہی ہیں کہ روایت نبویؐ  
کہ کثرت جہاد کے بارے سے آخری دور میں ہوئی ہیں۔" کا مکر یہ  
جانتے ہیں کہ یہ یہ ایک بات ہے جس میں (حاتم مثنیٰ) کی رول کوئی  
تعریف سے دور۔ کوئی رانی پھر اس کاں معتمد، ابا حنہ میں حالیکہ  
میں اس معنی سے یہ تعلق کہ اس سے استدلال کیا کر سکتے ہوں اللہ  
وہی و الفہم "قرآن" کے سمجھتے ہا چھ تو اس سے معنی یہ ہیں کہ وہ  
میں کی نبوت حضرت محمدؐ کی نبوت سے فیضیاب ہے اور "حضرت ملا علی  
نبوت دنیا میں دوسروں کی نبوت سے فیضیاب ہیں ہے" (اور غلام، مطلب  
اس کتاب مودعی کا ضل صفحہ ۵۵، ۵۶ اردو ترجمہ پروفیسر نوار الحسن شیر کوئی  
ایہ بعد کی نالوتی صاحب سے تھوڑے ساں میں "آخری ہی" کے معنی کو عوم  
خیال بنایا اور مکتوب میں یہی معنی طبر پرستوں میں سطلی نظر رکھنے والوں کا معنی



قرآن کا یہ مکتوب کا یہ حمد قابل غور کی جاتی ہے اور اس سے ایسی حواص  
ملتی نظر آتی ہیں کہ غیر یہ ہے۔ یہ کہانی کی ہیں تو اس کا یہ مکتوب  
ہر دیکھنے والے سے "حرکتی" کے معنی کے ہوتا ہے اس پر اسکی اصاحت  
سو چاہت ہے مال تک چاہیگی۔ اس پر اسکی اس معنی میں یہ حریف۔ ان  
بابت اور ہر صفت اصابت اور اس کا لکار جس ناواقف صاحب کا معنی  
قرآن میں نہیں۔ حدیث میں نہیں۔ تو اس میں۔ اور اس سے مت سے ثابت نہیں  
بلکہ یہ اس کا یہ اس کی معنی ہے۔ "حرکتی" ہے۔ تو یہ اس کی معنی ہے۔  
مگر اس میں تو اس کا یہ اس کے معنی ہے۔ اس میں ناواقف صاحب سے کہو  
اصل نہیں اس وقت اس میں

(۲) حاتم نہیں کا معنی "حرکتی" ہے اور اس کا عقیدہ اس کا یہ اس کا یہ  
صاحب ہے کہ یہ تو اس میں ہے۔ اس میں ہے صاحب کا یہ اس کا یہ  
صاحب کا معنی "حرکتی" ہے۔ اس میں ہے اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

حضرت مور کا قائم ناواقف فرماتے ہیں کہ عظیم حاتم نہیں کا معنی  
مور تو یہی کہتے ہیں کہ حضرت مور کا یہ اس کے معنی ہے سب  
میں سے بعد تشریف دے ہیں اور اس۔ نہیں اس کا یہ اس کا یہ

(۳) محمد بن خالد سے پتا چلتا ہے کہ اس میں ہے اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

جاتے ہیں کہ اس کے معنی ہے اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

روایت ہے

اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ  
اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

مور کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

"اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ"

اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ اس کا یہ

اسی طرح حاقی میں وراثت کو جو آخری ولایت دینا چاہیں وہ  
نصرت سید کی معرفت سے اس درجہ میں روئے آداب یہ وہ  
آخری میں ہے۔ "یہاں سے"  
مزید نہیں ہیں  
"آخر میں کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ بعد میں آپ سے"  
سب سے آخری میں ہیں۔ "یہاں سے"

حاصل ہوا تو فی صاحب نے "آخری میں" کے معنی کو عوامی خیال بتا دیا ہے جس  
۱۱ بدرجہ عام یہ بھی مزید خوش میں "نہیں ہیں" و ہذا قسم ہاں "سب سے" آخری میں  
ہے وہی آخری میں ہے۔ "اس میں رتبہ درجہ ۱۱۲"

(۳) رہا ہے تہاں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بقدر مہیا۔ "نہیں" سے پہلے "میں" یا  
سب سے "آخر میں" میں اس تقدم یا تاخری میں ہی قسمی دینی نصیحت میں۔  
بالدین کا غلط یہاں پہنچا ہے کہ لیے سفا و سفا بے سوئے۔ تفصیل اگلے  
نمبر میں ملاحظہ فرما میں تاکہ جہاں پر بعد میں پر حیثیت کا ہوتا ہے۔ یاد رہے کہ

(۴) "آخر میں" ہونے کو وقت مدراج میں بھی تحریف کے موقع پر "آخر میں" نہیں۔ در  
یہ امت مقام مدراج ہے۔ تحریف کی جگہ ہے کہ اس قیامت میں حاقی و آخری  
آخری میں ہی کے معنی میں نہیں۔ اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ "آخر میں" یا  
ہونے میں کوئی مدراج یا فضیلت نہیں۔ کیونکہ اپنی نصیحت دینی سے جو باقی مدراج  
ہو۔ جو اس مدراج نہیں وہ لائق نصیحت کہیں رہا۔ لہذا سب آخری انبیاء ہوا مقدم  
مدراج میں ذکر کرنا صحیح ہے جو قیامت ہو کہ اس میں۔ بالذات نصیحت سے۔  
با عرض نا تو فی صاحب سے لکھ ضرور یا کہ تقدم یا تاخری میں بالذات  
باجو نصیحت نہیں مگر گلے ہی ہونے میں اس کی یہ کہہ رہی بھی "ان" کہ "پھر مقدم  
مدراج میں" ولیکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرماتا اس (آخری میں ہونے) کی

صورت میں یہ کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔ تو نا تو فی صاحب کا صاف سطر لکھا ہے کہ  
مقام مدراج میں کسی نصف کے اور کے یہ اس وصف کا بالذات ہونا ضروری  
ہے۔ جب آخری میں ہونے کا وصف مقدم مدراج میں دوسرے "آخر میں" نہیں  
(معاذ اللہ) و اس قابل ہی نہیں کہ اس خصوصیت کی مدراج آخری میں ہیں  
یہاں سے تو ملاحظہ اس وصف ہاں کہ اس نصیحت ہو۔ "آخر میں" کوئی  
دیویدی ہوا تا اس سے حد بھی نکلے۔ بالذات دینی میں سے با عرض کی نہیں  
جیسا کہ "مدراج" ملاحظہ دینی صاحب سے "فیصلہ" ملاحظہ "میں لکھا کہ" اس میں  
صرف نصیحت بالذات دینی دینی کی ہے جو بطور مفہوم ہی عد نصیحت با عرض سے  
ثبوت مستقر ہے "تو نا تو فی صاحب سے اس سے کامیابی ہاں سے پھر مقدم  
مدراج میں۔ یہ واضح ہو سکتا ہے "درجہ" میں ہونا منظور معنی صاحب "آخر  
با عرض نصیحت دینی نہیں تو پھر اس سے کامیابی ہاں سے "آخر میں" مدراج میں  
ولیکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرماتا اس (آخری میں) میں با عرض نصیحت  
ہونے کی صورت میں یہ کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔ "آخر میں" نصیحت کے حکام میں  
مقبول ہی الف مقبول ہوگا (شرع مسلم جلد ۲ ص ۸۳) رہا مدراج درجہ  
خیدی) "میں" سے کی نصیحت میں یہ بات رآئی ہو سکتا ہے کہ مکمل عبارت "آخر  
مطلب سے ساتھ لکھا دیتے ہیں جو مطلب ہونا منظور معنی صاحب "آخر  
و گہرا ہے دیوید ہاں سے ملاحظہ فرمائیے "معموم" میں اس طور  
اللہ عزوجل کا فرمان ہوا میں "میں" اس مطلب کے ساتھ ہے (کہ آپ کا  
رہا ہوا باقی رہا ہے نبیوں) کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخری میں  
میں مگر اہل فہم (معتق شعور رکھنے والے) پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخری میں (پہلا  
نہی ہونے یا آخری میں ہونے) میں بالذات یہ نصیحت نہیں (بہت با عرض  
نصیحت ہے) پھر مقام مدراج میں ولیکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرماتا اس

(تحری کی مع نصیحت با عرض ہوں) صورت میں یوحنا کے ساتھ ہے۔

جب اس صورت میں بھی صحیح نہیں آتا یہ با عرض نصیحت کی بھی کی وں۔۔۔  
 ہوئی تو مطلب یہ کہ غلام یا خیر ماں میں۔ با عدت نصیحت۔۔۔ با عرض کسی قسم کی  
 صلا کوئی نصیحت نہیں کی یہ با عرض صلا یوں عدت۔۔۔ با عرض میں  
 اس کا بھی مع انکہ راضی ہوئے اصد علیہم ائیں العہد۔۔۔ آپ سے یہ کیا کرے۔  
 عہد کا مطلب یہی لفظ ہے کہ "میں نے" سے بھی میں۔ با عدت نصیحت۔۔۔ با عرض  
 مطلقاً وراصد ہوئی نصیحت نہیں لہذا علی عدت۔۔۔ اس کی ضرورت نہیں رہا۔

من انہم منہم ناہا مہم علی صلا۔۔۔ با عرض یہ ہیں

جواب "اور تو جو غلام یا خیر ماں کے ساتھ ہے۔ با عرض صاحب مہم۔۔۔ با  
 ہدایت راویہ کیوں کہ آپ سے ناواقف کی اس بات کہ تو عدت۔۔۔ با  
 ہے اس میں حمد را فطرت ہوئے اصد صلا۔۔۔ با عرض صلا کی  
 ہدایت کا ترجمہ۔۔۔ فطرت اصل واسطہ کے معنی میں آتا ہے کہ میں۔ اس سے  
 متعلق ہے کہ وہی تشبیہات قرآن سے جاتے ہیں یہاں ہم ناواقف۔۔۔ با  
 والی سمجھتے ہیں یہ خصوصاً کی کہ یہ ہم ناواقف و فطرت و فطرت اصل۔  
 جگہ یہاں بھی میں مستعمل ہوئے یہ ہدایت کا لفظ۔۔۔ با عرض صاحب  
 لکھتے ہیں

"یہ بات اس بات کو اشارہ ہے کہ وصف یہاں آپ میں والد۔۔۔ با  
 وراویہ میں با عرض آپ اس میں مہم کی ترقی میں والد  
 معوں ہیں یعنی وراویہ کا یہاں آپ سے یہاں سے یہاں سے۔۔۔ با  
 آپ کا یہاں سے اس کے یہاں کی اصل ہے

عدت کا یہاں سے۔۔۔ با عرض صاحب

تو یہاں عدت کا یہاں اصل وراصل کا یہاں سے تو جو ہے۔

وہاں سے اس کا یہاں سے۔۔۔ با عرض صاحب

تاریخ و اہم احمد رضا بریلوی کا جس حیات سے پاس ہے۔

(۵) اس آیت کو مقدمہ میں میں رہا میں کہ یہ کون تعریف کا مقام نہیں اور حاتم میں  
 کو اوصاف مدح میں ہے۔ با عرض تو اس کا حاتم انہیں کا معنی سخنوں کی اونا  
 دست و سکتا ہے مگر چونکہ یہ وصف حاتم انہیں اوصاف مدح سے ہے اور آیت  
 کا مقام بھی مقدمہ میں سے اس لیے اس آیت میں حاتم انہیں کا معنی سخنوں  
 کی وراویہ میں۔ اس لیے کہ اس میں کی قسموں میں نصیحت ہیں۔ ہاں کہ  
 اس وصف حاتم انہیں کا اوصاف مدح میں ہے۔ سب وار اس مقام  
 مقدمہ مدح قرار دینا ہے تو لہذا بات یہاں ہدایت کا خیر ماں (سخنوں کی اونا)  
 صحیح رہتا ہے۔

(۶) حاتم میں سے حق تحری کی میں کے لڑیہ والی جانب یا وہاں میں  
 اوصاف بات یہ ہے وہاں کا وہاں۔ با عرض یہ وہاں کہ آخر میں وناوں  
 ہے۔ وہاں کا وصف ہے جس میں ہدایت نصیحت میں۔ با عدت۔۔۔ با عرض  
 با عدت کی صاحب کا یہ ہے کہ حاتم میں کا معنی "میں نے" کی یہاں تو مطلب یہ  
 وہاں کہ وہاں سے ہوں "اور" سے وہاں سے ہوں ہے۔ اسی واسطہ ہدایت ہوں سے  
 وہاں یہاں کہ "میں نے" میں وہاں نصیحت کے قائل ہیں، جس قدر ہے انصاف ہے  
 اپنے جس وصف میں ہے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے  
 وہاں سے۔ یہ "میں نے" کو عدت ہے وہاں کا وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے  
 با عدت تو حاتم میں کا معنی آخری میں کو عدت کی جانب ایک حصوں ہدایت کا وہاں سے  
 عدت کا معنی "میں نے" کی ہدایت کی ہدایت کے متعلق قلمبر ہیں

"یہ "میں نے" قرائت جو (ت) کے ذریعہ کے ساتھ ہے قرائت متذکرہ

ہے اس کا شمار بھی نظر ہے ہمارے مصیبت۔۔۔ با عدت یہ قرائت سب سے

دکر کی ہے کہ جس طرف سے حاتم انہیں (فتح لہا) کا ترجمہ اصل













کے طور پر) تاریخوں کو دیکھ لیجئے۔ ہائی (دو گنا) یہ احتمال کہ یہ اسی آخری برحق ہے۔  
(بہت دور مارے آخری ہی کبر کے مذہب تاریخ میں موت کیا ہے) یعنی شعلہ میں جوت  
کے جھوٹے دلوں کے داروں کا رو ہا کہیں (خوف بھوکے دعویٰ کے حلق و گمراہ  
کریں گے وہ اپنی حد نہ (پہلی رست کی حد تک) قابل غلط (یعنی قیہ سے قابل)۔  
(کہ یہ ہر کوئی جانتا ہے) اپنا یہ بات بھی مست نظر میں آتی ہوگا۔ بلند ہوا کھل معبد  
اب احد میں رجائیکہ اور ہمد و مکن رسول اللہ و عائشہ علیہما السلام کا تاب  
روا ہی نفعی تھا جو ایک دوسرے پہ طعنے پادینی پھیلا رہا اور ایک کو تہذیب اور  
دوسرے کو مستحکم قرار دیا (یعنی پہلے شہد کا کلاں معبد اب حدیث رجائیکہ  
محمد ﷺ تھا۔ ہم دونوں میں سے کسی کے ہاں نہیں۔" سے خود سمجھ رہا تھا وہ لکھو  
جو کہ شہد رس کے یہاں تاب ہے مٹی اور "سے سے یہ باتوں مکن رسول اللہ و عائشہ  
النبیہیں سے دور کر دیا۔ اس ناوقی صاحب سے متعلق دسم پہ تھا کہ "تمہارے مردوں  
میں سے کسی کے ہاں نہیں" اور میں عرض دیا "کیا وہ مد کے رسوں اور حالت ہی  
میں" یا ہوں کہے کہ "نہیں اللہ سے رسوں" کہ "موت سے ہی تمہیں۔" مگر یہ ناوقی  
صاحب اللہ یعنی یا جائے تو اس آیت سے ثابت اور یہ مطابق ہم میں مزید اصول و  
جانتا ہے۔ اس سے یہ ہم سے خود کی صاحب کا جواب جو بھی (۱۲۰۲) پر عمل کیا ہے  
(وہ حد خطہ نہیں) درحاضر ہے کہ اس قسم کی بے عقلی اور بے رہنمائی (جسی حامی) مشن کا  
معنی "۷۰۰ کی یہ آیت کے اندر بے عقلی پیدا کرتا ہے لہذا یہی بے عقلی (احد کے نام  
موجودہ میں مہموز نہیں) مگر مذہب مذکور (یعنی موت) سے مجھنے والوں کے داروں کا  
دروارہ بند کرنا منظور ہے تو اس کے لیے اور میوں موقع تھے (یعنی آخری ہی بتا ہے  
یہ کہ آپ ہی دروازہ آخری ہی ہیں، آپ سے بعد کوئی ہی سہی میں ملتا، اس سے لیے

یہاں بھی ہمیں نصیحت ملتی ہے کہ آخری ہی میں ہمیں نصیحت بھی پائی جاتی ہے موت صلوہ  
آخری ہی "مٹی پھینچے صورت میں سجدہ کرنا چاہا

قائن بریم میں اور میوں موقع تھے یہ بتا رہے تھے کہ "تو اس کا تہی تھا" (مگر اصل  
بات یہ ہے کہ) کیا حاکمیت اور باہر سے "آخری ہی" سے یعنی ہمیں (احسن سے تاحر  
میں) آپ کا نام نہ لفظ سے آخری ہونا اور مذہب مذکور (یعنی جھوٹے عوے  
ان کا دار و بیدار ناخود خوار) متاثر ہے۔ نصیحت دینی رجائیکہ ہی کافی  
یہی سے گفت گئی تھی اور "حق ہے تفسیر ان میں ہیں ہم و ہمتار" ان یہ  
ہے۔ موصوف، احسن کا نصیحت موصوف بہت پر خیر ہوتا ہے۔ حد ۲۳۰

تمہارا علم سے رہا نہ نہیں کا توئی "آخری ہی" خود موصوف ﷺ نے بتایا تو  
"سب سے یاد رکھو"۔ ہیں جو مکن صلا پسم سے ہی مستند سے تھے جو  
"نہاں" سے "مکان" میں ملک صاحبین متفقہ میں و متاخر یہ سے "تو تو  
موت" سے "ماں است میں" لفظ سے "تو"

(۱) اپنے اندر کوئی نصیحت نہیں رکھتا۔ ہلاکت نہ اعراض۔  
(۲) اس کو خدا ہے تو خدا میں میں اس میں خدا اور خدا میں  
دلیل۔

(۳) یہ مٹی یہ صفت آخری ہی میں رسو سے نہیں "تو دیکھا ہے کہ رسو  
اصول مد میں شہ" یا ہے "میں تک چاہت گئی ہے" نہ ہوگی  
مقام مدیہ۔ تمہارے

رہنہ نقد میں مٹی کو مالوں صاحب لہجہ مدیہ سے تاثر ہے خود سے چاہا  
بے منت کا دوراں، ناقص درجہ و کار سے توجہ سمجھتے ہیں۔ طہر سے جو مٹی کو بھی کی  
خریف سے "تو" مدیہ مدیہ پر رہے سے قابل ہی۔ اس مٹی کی پادقت ہو مٹی  
سے "نعوذ باللہ من خالقہ۔ فلک اللہ البشکس)

(۴) حاکم و ہمیں کافی "آخری ہی" نہا خدا سے متعلق افور ہے تو وہ بات کہے کا  
دائم ہوتا ہے۔

فائز ۲۰۰۰ صاحب کی یہ تمام شہادی ہے "ہمت" میں اس لفظی کو رو دیا گیا ہے

























## حقیقت و حلالہ مجازاً۔ (حاشیہ حسن ص ۵۵)

ان تمام پر یہ شبہ پیدا نہ ہو کہ ان میں غیر متعصب و غیر متکبر کیوں توں سے  
 حیات سے بدست اور وہ عرب سے مشرق کی طرح پہنچے تو اس کا ازالہ یہ ہے کہ وہ  
 جمہوریت عیسائی عرب سے مشرق پہنچا اور جمہوریت عیسائی عرب سے اس کے خلاف نہ گئے  
 جاس میں جمہوریت عیسائی و مسیحی نے سے متکلف سے پیچھے نہیں۔ اس کی مشور  
 ایک بن کر یہ نہیں سمجھیں کہ یہ لوگوں میں ہر پتہ کے درمیان تہ سے دوسری جگہ پہنچتا  
 ہے اور یہ ہے۔ چنانچہ ان کو میں تھا۔ ان کے لئے یہ ہے کہ وہ اس سے دور ہے  
 اور وہ اس سے نہیں۔ اس سے وہ اپنے کی صورت سے ہے یہ حقیقت نہیں جانتے کہ  
 وہ اپنے وہ اس کی طرف سے ان کے لئے وہ ہے۔ عرب سے مشرق کی جگہ اور اس سے  
 فاصلہ نہ ہو۔

اصول میں کسی چنے کی صورت سے ہے۔ یہ ہے کہ یہ جمہوریت میں نہیں سمجھیں بطور  
 سے۔ جمہوریت یہ کہ ان کو توں صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ وہ جمہوریت میں  
 نہیں و جمہوریت میں قرآن اور اصل میں جمہوریت میں ہے۔ جمہوریت میں جمہوریت میں  
 وہ نہ کہ ان کے اور سب کی موت و حیات کی قرآن میں ہے۔ جمہوریت میں جمہوریت میں  
 حقیقت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 حقیقت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

اور روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ جمہوریت میں صاحب اور جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

یہ ہے کہ ان کو توں صاحب جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

اور جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں

جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں  
 جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں جمہوریت میں



ہوئی لھٹا کے کہات (صائم نہیں کا معنی داتی بی) اس کی تویاتی

ہات سے وہ عظیم شکر ہو گیا۔ اور تو یہاں اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔

نکا سے پر سے میں ادر حقیقت وہ اپنے عظیم شکر سے ہوا قرآن میں

جس۔ اس کا ہات سے تادویا کہ تیرا سو بے قبل سے آتوں صاحب سے نہ ہی یہ صاحب

سے قائم نہیں کا معنی اس سے جو نہیں سے کہیں کیا تاہو کی صاحب ہی وہ اپنے میں

صاحب سے جو نہیں کا معنی داتی بی یا اور اس کا قرآن سے لے والی سے صوب

خود کیا ہے۔ شکر اس میں کہ جس سے داتی چور میں شکر بھی مزید چور مانتا ہے۔

چیں۔ یہ نام اس رویت کا معصوم قرآن میں جو تیرا معصوم بنا جو میں

رُجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَلَقَ النَّبِيِّينَ كَمَا يَرَى قُلُوبُ الْغَافِلِينَ

صاحب سے یہ کوشش کی کہ شکر اس میں اور تیرا معنی اس کی صاحب سے

جس سے۔ اس مقصد سے یہ ہے اس سے کہ وہ اس مختلف یہ حق بھی شکر میں

ہوئی مناسب تادویا کرتے، یہوں سے قرآن کریم کی تیرا یہ اور کا معنی اس میں

کہ پائی فاسد تادویا سے کا معنی شکر ہے ۱۱ قرآن میں کا معنی اس میں اور تیرا

یہا سے بندت ہی ہے ۱۱۔ خوب پر میں۔ تقدیر اس میں اس بھی تاہو میں کا معنی

خاتم الامور اور خاتم النبیین اور اس بعد اس میں یہ گیا۔ صرف اور صرف

بالذات لکھا گیا۔ اسی بلکہ وہ اپنے خاتم النبیین اور اس بعد اس میں یہ گیا۔

موصوف اور اس کا یہ کہ کسی موصوف ہدایت پر قائم ہو جاتا ہے اور اس کے میں چلتا ہی

تصانف داتی تاہو رہائی میں سے تو اس کا بھی معنی اس میں چلتا ہی ہے۔

فرمایا ہے اس معنی کا کہ اس کو تاہو کی صاحب کہتے ہیں یہ شریاب شکر بھی تیرا

مرتب ہے یہ وہی "بسم اللہ" داتی شریاب شکر ہی میں اس میں ہی قسم ہی تیرا

یہی نام سے جو گویا تاہو کی صاحب کے معنی کا رہا کرتے ہوئے معنی شکر بھی

لکھتے ہیں

(۳)

صائم وہ نہیں اور سلف متقدم میں تفسیر اس سے بعد اس سے خلاف کوں قوں

یہاں تاہو تیرا میں اس سب کے خلاف قرآن یا صاحب یہ بھی رکھتا ہے کہ

یہاں بالذات تیرا اس تک تمام میں سے قرآن کا صاحب ہے

تم ہوتے میں اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد

(۲) عرض میں۔ تاہو میں جو کہ اس کتاب (قرآن) کے علوم میں شخصیت رکھتا ہے

بہت بڑا صاحب یہ وہ ہے شکر اس میں سے قوں سے تیرا رہا وہ

سب قوں سے عدالوں سے بھی یہاں تاہو اس کو قابل عطا اور ناقابل عمل

چیز قرار دیتا ہے۔ (جہاں ۴۴)

(۱) قرآن سے یہ تفسیر اس سے اس میں سید صاحب اور قبل اس کے

سے یہاں قوں میں اس میں لکھی کا احتمال میں وہ صرف یہی ہے کہ ہم

صائم تاہو میں اس کے بعد اس میں تفسیر اس پر لکھا میں اس سے خلاف

داتی بھی نہیں میں قوں کو تاہو تفسیر میں یہاں سے

(۱) اور اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے

یہاں سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے اس سے

(۱) کیا قہر نہیں ہے کہ یہ نہیں قرآن کی آیت کے معنی تو اس کے خلاف

تفسیر سے قرآن کے خلاف اور پھر اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد

اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں

اس کا ہے اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں

اس کا معنی صاحب رہا ہوتے تو اس سے ضرور چاہئے کہ تاہو میں صاحب

سے جو تاہو میں اس کا معنی اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں

سے صاحب اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں

سے یہاں سے یہاں کے چودہ صدیوں میں ہوں جو کہ حق تعالیٰ صاحب

مشت عرب سے طویل و عریض فتر میں سے راہ نہیں صرف ایک

ظلم اسکی پیش آئی یہاں کی ایسے حوالہ میں حیات معلوم ہیں یہ بھی

دیکھیں " یہاں سے

(۱) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

تا جن میں سب اسی سے عارف و ذائقہ بھی قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۲) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۳) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۴) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۵) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۶) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

کے اور حوالہ کا مجموعہ ملے گی الفاظ سے کچھ نہیں آتا ہے وہاں بھی سیاق و سباق کے

مطابق ہی ہوں گے۔ مگر میں کوئی شبہ نہیں جو اس کا انکار کریں اور یہ قطعی و راجح

مستند ہے۔ "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۱) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۲) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۳) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۴) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۵) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۶) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ

سے تو چوں کہ یہی ہے قرآن و حدیث و تصدیق صحابہ سے قائل و دوسرا

تقدیر میں طویل و عریض فتر میں سے راہ نہایت پیچیدہ ہے

(۷) "تیسرا باب" و جو حدیث و اصول قرآن و حدیث اور تصدیق صحابہ











صورت میں ٹی کو صوف، دکت و جوتے ہیں اور جوتے  
 مٹکے و لپٹا اور عرضیہ بٹا بٹا کر ہر طرح کے  
 کی کتاب کے گھر پر ۱۰۰ روپے

تجئے میں ہیں۔ رس میں سب سے سب حقیقت ٹھیکہ ہے۔  
 طرح مختلف ہیں۔ سب کے جس طرح ہائیں ٹھیکہ ٹھیکہ ہے اور ٹھیکہ  
 ہائے آں و قیاس ہیں۔

رہا سب ٹھیکہ میں ہے  
 ان جو ٹھیکہ نہ ہو۔ دکان کوئی الاغیاء اور سید الرسل ہوتا  
 صوفی ہے۔ بٹے ہائے سب کے وہ سب ہائیں ہائیں  
 ہندوستان اور ہندوستان کے اور ہندوستان میں ہائیں  
 دکان۔ جو ہائیں ہیں ان ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہندوستان میں ہائیں دکان ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں  
 ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں ہائیں

جس نے خلافِ حوائجی تبت میں اہمیت پرستی سے روئے و قیہ سے  
 مرثیت پرکھنے میں چاہا وہ اپنے لیے یہ چاہا جو میں نے اپنے لیے باقی  
 کیا کہہ رہے ہیں، ان کو تو ہی صاحب کو پہچاننے کی غرض میں اپنی حرمت و  
 دانشمندی ہے۔ بخند تو یہ کر لینے میں رسوائی نہیں عزت سے۔ تا تو یہ نہیں بھی مرثیت  
 سے۔ یہ انہی کو نہیں بدلتا ہوا، اس حد تک کہ انہی کو باقی عطا ہو۔  
 صاحب انشاء صلیبہ اعلیٰ ہو کہ تم سے میں تجھ سے وہاں توں سے  
 فرماتا ہوں

فرمان یہ داتا ہے کہ موصوفہ ذات سے ہے نہ موصوفہ  
جانتا ہے پناچہ ہے یہی نہ ہے نہ وہی نہ ہے تو  
یہی ہے موصوفہ کا وجود، اس کا معنی بالعرض  
ہے نہ یہی ہے نہ موصوفہ کا وجود موصوفہ کی نہ سے ماں کی  
سے ماں سے ہے نہ یہ وہ موصوفہ کے معنی میں نہ ہے  
نہ یہ موصوفہ کا اتصال نہ ہوا کرتا ہے علی الدوام وجود اور کلمات وجود  
دست موصوفہ کو ہم دیکھ رہے ہیں وہی طور اس انداز میں  
حاکمیت کو نہ فرمایا ہے نہ آپ موصوفہ وصف ہوت ہاں نہ میں  
اور اس آپ کے اور یہی موصوفہ وصف ہوت بالعرض ہے۔

تقدیر میں ۱۹۴۳ء میں  
یہ مہارت کا حامل ہے اس لیے ہمارے دو نمائندہ اس سے بھی قریب  
حساب لگائے گئے ہیں یہ ہمارے گروہ کے دو اہم ترین  
تقدیر (۱) پائے و برتاؤ کی نگاہ سے دیکھا جائے تو یہ حاصل  
موت کی طور پر منظر سے ہٹا دیا جائے گا۔ موت ہمارے  
ہمارے دیکھنے سے یہ گئی ہے۔ ہمارے دیکھنے سے یہ گئی ہے۔





















استعمال کیا گیا ہے وہیں پر ہمیشہ کی طرح دعا ہوگی تاکہ یہ کیا ہے  
 جبکہ شرم کمری مذکورہ متوں (بالذات یا عرض من) سے  
 رکاب کر کے لئے ہی کا جائز اور بے گل بہا۔ یا جہاں سے  
 جس میں ذرا پر معقویت نہیں ہے۔ مثال کے طور پر اللہ جان  
 تو پوری عمر کے ضرورت دینی کے عقیدہ دینی (دعا) سے  
 شرم یہی ہے۔ ان کا یہ نہیں۔ یا عرض من میں مذکور  
 یا درمیان مقرر عام غیب کی وجہ سے تو دعا کی امید ہی میں ان  
 فرق نہیں ہے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی عالیت یا طیب بالذات ہے  
 وہی ان کی عالیت یا طیب یا عرض من اور یا عرض من بالذات سے کا شمار  
 اس کا رہتا ہے۔ جب ہم ہمہ وقت بالذات یا عرض من دعا کی  
 ہے اور پھر شرم کیوں ہو اور تیسری فرق میں سے ان کے انعام سے  
 کہ یہ درمیان کی دعا کو کلمات سے سے نہیں جاد  
 ضرورت دینی کے فیصلہ (دعا) کو کلمات سے سے نہیں جاد  
 بھی ہے جو صریح لزم عرض من کی وجہ سے فیصلہ معروض سے  
 جو سے سے سلام میں نہیں ہے۔ اسی طرح غیر اللہ کی ازلیت و  
 عدیت سے محال اور عموماً ان کے عموماً سے عموماً میں تصوف  
 شرم کیوں ہوتا ہے کہ یہ ہے تو عموماً ہی اور عموماً ہی اور عموماً  
 کہا جائے تو توحید میں کوئی فرق نہیں آئے گا کسی جہاں سے اور  
 سلامی بات کو ثابت رہے سے نہیں سے جہاں توحید تو رہے سے  
 نہ پھر عموماً ہی کے فیصلہ (دعا) کلمات سے سے  
 سے جہاں سے صریح لزم یا انعام میں کسی سے وہی سے عقل  
 میں کی طرح عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے

یہ ان کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 بھی صریح لزم میں کوئی فرق نہیں ہے گا۔ یا سلامی بات  
 و عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 صریح لزم میں کوئی فرق نہیں ہے گا۔ یا سلامی بات  
 نہیں ملتا چاہئے اس کا بہا۔ تاکہ پھر کوئی عموماً ہی کے

(اسرار محمدی ص ۲۳۸، ۲۳۹)

اثر یہ ہے کہ کسی سلام میں تیسری دعا بہت عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 و عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے

نقشہ زریں کا عقیدہ ضروریات دین کے عقیدہ سے ہے، اسے جہاں  
 خیال رہے سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 ضرورت دینی سے مراعات مگر ہر جہاں ہے جو ان شرم کمر ہے۔

ص ۲۳۸، ۲۳۹

یہاں سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 از عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے

بہری صلا۔ یہاں سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 میں سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے  
 یہاں سے سے سے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے عموماً ہی کے





اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے چاروجوہ لکھ کر کہا:

یہ وجوہ ہے کہ جب حق میں عسکری عمل نہیں۔ بیرونی عسکری  
ہون چاہیے جس میں حضور ﷺ کی اپنی شان ملے۔

پھر حالتِ اعلیٰ یعنی تمام دھرمات و دھروں میں بدعت کی جو یاد دہانی  
انعام میں ہے۔ آپ کا ترجمہ محض دلائل سے مراد ہے۔ لہذا قرآن کی میں  
حضور ﷺ کی شان ملے۔ دلائل سے مراد ہے۔ آپ کی شان  
ملے۔ وہ وہ ہے۔ آپ کا سب سے مقدم ترین دلائل یہ ہے۔ آپ ہمارے  
ذلیل اور بیچارے مسلمانوں میں سوائے انہوں میں صاحبِ کرامت ہے۔

ای مرتبہ کا نام جاری تھا۔ آپ نے یہی کہا کہ "جی" اسی مرتبہ کا نام خاتمیت  
"جی" ہے۔ تقدیر ناس کا یہ ڈھیلے کے لئے ہے۔ پر کوالہ طور میں دیکھو ہے  
تقدیر انسانی سے جائیداد میں ملاحظہ کریں۔ یہی دیکھتے ہیں  
"خاتمیت کا دار و دار آپ کے مرتبہ پر ہے۔"

اور جس کا جائیداد میں ہے

خاتمیت کا جائیداد میں ہے

پہلے بھی کہ پوری رہائش سب سے بد و رافضی رہے۔

دوسرا بھی یہ ہے کہ مرتبہ میں سب سے بد و رافضی رہے۔

میں آئے۔ (جائیداد میں) یا انہوں میں کوئی نہ ہو۔

تقدیر انجیل کے ایک دوسرے یکر میں ایک جگہ یوحنا حشر، یا عیسیٰ  
خاتمیت میں ہے۔ یہ بھی ہے۔ چنانچہ کہ جس سے پورے طور پر  
کامل و مکمل نصیحت محمدی ﷺ ثابت ہو۔

(تقدیر انجیل کا جائیداد میں ہے)

ای پیش نے ایک شہر میں لکھا ہے

جس قدر مائیت ہو مرتبہ میں وہ سب آپ کی ہے۔

صحت یا حق میں ہے۔

مگر اس شہر میں یوحنا حشر میں ہے

بے شک خاتمیت محمدیہ جو وقت اور زمانہ کی اصل چوہ ہے۔

خاتمیت محمدیہ جو وقت اور زمانہ کی اصل چوہ ہے۔

مقدم ہے۔ باطل میں کوئی آپ کے بعد بھی نہیں آتا تو یہ مرتبہ

بھی آپ کی خاتمیت محمدیہ کی ہے۔ مرتبہ کا جائیداد

تمام مائیت دہر آپ کی ہے۔

یہ ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔

خاتمیت میں ہے۔ یہ وہی ہے۔







میں تھوڑے کرتے سے وہ آگے سے ۱۵۰ سال تو ہیں اور قرآن مجید میں صریح  
آجوں کی تکذیب کر رہا ہے اور وہ آپ کو رحمت اللعالمین نہیں دیتا۔

۱۰۰۰۰۰

سب آپ کا یہ ہاتھی بدوہاتھ تھیتہ تھی بھی رہی۔ رقی روئے حاکمیت کا  
وہ آپ کے مرتبہ سے ماں آپ کے اب باقی ہیں سب سرتی بھی رہی ہیں۔  
یہ فقیر سے شخص ضرورت کا سرخس

بہی مین سے عام نہیں ہے۔ میں ناو تو فی صمدی تقدیر کا ہے۔  
معتی محمد شعیب دہلوی صمدی "ختم حوت" میں "کاہ طاقی" سے ناو تو  
صاحب مر نہیں کا مین ہاں تھیتہ تھیل اور تھیتہ بھی تھیل  
"یہ مر تھیل ہے س کا مین فی صمدی ہاں تھیتہ تھیل  
تھیل ہاں تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
یہ تھیل صمدی تھیل

صمدی ہاں تھیل و صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

۱۰۰۰۰۰

معتی محمد شعیب دہلوی تھیل تھیل

صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

لفظ حاکمیت ہاں تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
(صمدی تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل  
تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

۱۰۰۰۰۰

معتی محمد شعیب دہلوی تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل

تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل تھیل





عبد حضور علیہ السلام کے بعد کوئی نبی مقدر ہونا چاہئے تو اسے بھی حضور و سید عالم سے مستقیم مقدر ہونا چاہئے گا۔ اور اس سے حضور علیہ السلام سے حاکمیت میں کوئی کچھ فرق نہیں ہے گا۔ (مقدمہ پانچویں جلد ۱۱۷ صفحہ ۱۱۷)

یہاں اس طرح کی کئی کئی مثالیں دی گئی ہیں۔ (مقدمہ ص ۱۹)

[illegible]

۱. کتب و دستاویزات موجود در کتابخانه  
۲. کتب و دستاویزات موجود در کتابخانه

میں نے یہ سنا تھا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ: "پس یہاں تک کہ تم لوگ اس کو دیکھو کہ وہ کونسا ہے۔"

”مٹھب بہوت آپ کے بعد کسی کو اس لیے نہیں دیا جاتا کہ اس میں آپ کی عظیم الشان عبادت کی عکاسی ہو۔ یہ بھی ہے۔ عقیقہ صاف ہے۔“

مکتبہ اسلامیہ سہیلہ پورہ لاہور کے قیام میں مددگار ہوئے۔  
مرتبہ ہوتی نہیں رہتی۔ جس عقیدے کو علامہ خالد محمود اور دیگر علماء

کالج کے پرنسپل صاحب نے اس وقت ۱۹۰۱ء میں  
رہنوی صاحب کی بات سن کر حیرت سے اس واقعہ سے روبرو ہوئے۔

[illegible]

۱۹۰۰

1.  $\frac{1}{2}$

میں نے یہ نہیں سوچا کہ میری زندگی میں  
 ایسا دن آئے گا۔ میں نے سوچا تھا کہ میں  
 ابھی تک زندہ رہوں گا۔

برای هر دو طرف داریم:

$$\frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} m v^2 + \frac{1}{2} I \omega^2 \right) = \frac{d}{dt} (m g y)$$

۱۔ یہ ہے کہ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر اس کی تعریف کرے اور اس کی مدح کرے تو اس کی تعریف کرنے والے کو اللہ تعالیٰ اس کی تعریف کرنے والے کی مانند دے گا۔

سنت میں اکمال دین بھی آگیا اور اتم حرکت بھی اور اس کے

[illegible][illegible]

سید انور شاہ کشمیری نے بالکل حوی صاحب کا رد یوں بھی کیا ہے

۶۷۔ حد سے شریک و تقرب سے ملاں حد پہ تیرا یہ  
کے بے وفا جس سے مقرب و حد سے اندر تیرا یہ

۱۔ یہ اس بار بار کی باتوں پر ہے کہ یہ ہے کہ یہ ہے۔  
 ۲۔ اس بار بار کے یہ ہے کہ یہ ہے کہ یہ ہے۔

نہ میں جسے رہا ہوں وہ اسے پہچانے میں مدد دے گا۔



جب تک کہ معنی تصویر یا سبب شمیری کا حساب لایہ جی کیساں پر لٹ ہوگا سے : یہاں :-

ہب وریو ہدی پروہسہ ہدی شجاعت علی شاہ بابی رقبہ ہدی

’چنانچہ حضرت مولانا محمد قاسم، اٹوٹی سہ ماہی کے آب و

تعمید سے اور رشتہ بیکر بنیاد میرا ہیٹ مرتبی میں ہیں سے ہے اور

مقامیت میں بنی کا پتہ قاصد کے لئے ہے، دُعا و دعاؤں کا پتہ نہیں ہے۔

کیونکہ ایسا نہ کرنے سے خالصیت مرتبی پہ حرف آئے گا۔

(تولید از رزین  $^{14}C$  متیlen دیسیاناید)

یعنی چھ ماہ صرتی کو مان رہے ہیں وہاں دہائی اور مکانی کو بھی مان رہے۔

— حضرت مرثیہ پر لکھی ہے کہ: "اے خدا! یہ سب اس کی بات ہے۔"

نوبتِ حاضر میں ہے : "محبِ محمدیہ" سے دو عبارتیں ہیں :۔

ہائیکورٹ نے اس کی تائید کی ہے۔

دوسری جانب آپ کو سچا ہے وہ ہے۔ کس مائی کا نکاح ہے یہاں۔

ہا غرض ابھر رہا۔ "اے" سے ملے ہیں ہم صرف مہربانی وہاں کے رہاں اے۔

نائب ناظمہ ہمارے صاحب کی معرفت میں شہادت عظمیٰ کا یہ عہدہ ہے۔

۱۔ سب کہیں پڑھ لکھتے ہیں اور نہیں پڑھ لکھتے۔ سب ہی بوری دت ملی جائے ، ۲۔

عالمی رقیب کے لئے یہ نگار حفاظت ہے اس لئے کہ یہ جیسے عظیم اور شہسب

فیلم مراد ہے ورتنام دیو سے آپ بات کریں کی طرح غلط فہم میں بھی مراد ہے

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

جب مظلوم شخص میں بقول خدا ظہر ہے اچھم مرے میں دلی غم

تو جانے لگا کہ اس حقیقت کو کیوں چھپا رہا ہے۔

۱۰: نغمہ یہ بتایا جائے کہ یہ کونسا ہے، سر پہ بیڑا، سے جاتے ہیں (کوئی) اور

پس یہ بات تو جتنا عجیب ہے وہاں پر پھر ہمارے دل سے قیامت

[illegible][illegible]

ساری صفیں بار بار دیکھ کر یاد رکھیں۔ یہ لکھنؤ کی تاریخ ہے۔

۱۔ تو یہ بات کاٹ کر پیش کرتے ہیں، ہم نے تو آپ کی مرضی و تقاضا مطابق ہو گیا ہے

پیش پے، کال کال نکلی مارے جاوے مرنے والے کی طرف سے۔

مذہب کی رو سے ان لوگوں کو سزا ہے

بالقرصه جده ۶۰۰ جلد ۲۰۰ جلد ۱۰۰ جلد ۵۰ جلد ۲۰ جلد ۱۰ جلد ۵ جلد ۲ جلد ۱ جلد

مجلس

[illegible]

ما تے ہے : — اس عقیدے سے کہیں کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لیے اس عقیدے سے

تپ و بر الکاسمیں دھکا دیا مسرت میں مسرت میں ہیں، ہم، نہ جوں العیوب

میں نے اس کو دیکھا اور وہی ہے جس کی طرف میں نے اشارہ کیا تھا۔

ایک کڑی سے مرادیت مرتبی نہیں ہوتی۔ نہ یہاں کو صواب کا "مقدمہ" ہے

سے چلا پھل تو ہی سے رہا ہے۔ حسبِ تائیدِ کُمریٰ لے جا کے لائیت مرنے لگا

آپ کے یہاں سے رات ۱ بجے ۱۰ منٹ کے بعد گزروں میں آجائے تو واقعی

نہایت مرتبی میں "قلم" نامہ چھپنے پر عقیدہ رکھنے والوں کو "قلم" عقیدہ

کے ساتھ ساتھ میں بالخصوص ان الفاظ پر زیادہ توجہ دینا چاہیے کہ ان کے نکلنے سے

میں نے یہ سچا قصہ پورا نہیں کرے گا۔ جب مقصد پورا نہیں کر سکتا تو اسے کار

ان روبرو میں نے یہاں یہاں سے انہوں نے انہوں نے انہوں نے

۱) بالترتیب حد، در نیوی، کوئی بی بیو، دو تو پھر بھی حضور میں کی خاصیت

مہر آبی میں پتھر غرق نہ ہو گا۔

(۲) نعدر۔۔۔ تولد مہینہ ہائی بی چید ہو تو پھر بھی حضور مہینہ کی نامیت مرتبی میں





ہمیں میں یہ بات بھی تھی کہ تم میں تو قسم رہائی سے جدا نہیں ہو سکتے۔ اور  
ہر گھبراہٹ میں قسم کا قرعہ ہوتا ہے اور اگر تم میں تو قسم رہائی سے  
نور نہیں ہے (یہ بات) اور جو اس کے لئے ہے۔ اور میں تاکہ تمہارا چھوٹا  
میں نہیں ہو جائے۔

۱۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۲۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۳۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۴۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۵۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۶۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۷۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۱۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۲۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۳۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۴۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۵۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۶۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۷۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں

۸۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ تمہارے  
آنکھوں میں دھول بھرتے ہوئے فرماتے ہیں







دیکھ جائیں گے کہ حقیقت صرف اور صرف آخری ہی ہے۔ یہ مثال سہارنپور کے  
 تھانوں سے رہیں پیش کرتی ہے۔ یہاں دیکھیں کہ یہ تھانے ہیں یہ تھانے  
 حصہ سے بعد کوئی نہ پیدائش میں نہیں سرشار ہے اور غرض کہ یہاں بھی  
 قیام دیتی ہے کہ اس بات میں تپن سرشار ہے اور سرشار ہے واقعہ یہ ہے کہ  
 تپن حقیقت میں تپن ہے۔ اس میں سرشار ہے حقیقت میں تپن ہے۔  
 اس لیے کہ حقیقت کا یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 واقعہ یہ ہے کہ حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

دیکھیں کہ

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

(۴) بالخصوص حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔  
 حقیقت میں تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔ یہ تپن ہے۔

دونوں کا مطلب اور معنی ایک ہے اس طرح...

لفظ "تقوا" کے طور پر ہی وہ درجہ ہے۔

ہا "انہما" اس جہتی اور انہما تحت کمال شہادت میں

وہاں ہے یا یہاں؟

نہ اس بھی تصور مصلیٰ مدعیہ سے قربت کے مستقیم مفہور مانا جائے گا۔

۱۰۰

تینوں کا مطلب اور معنی ایک ہے۔

نتیجہ

(۱) حاکمیت محمدی میں باہر فرق ہے کہ اس کا

(۲) اس میں صریح التفصیل ہے کہ یہ مصلیٰ مدعیہ یعنی

دونوں کے نتیجے میں ایک ہیں۔ جس عقیدے میں تصور ہے کہ

وہ دو عقیدہ بھی صریحاً افریقہ ونا ہے۔ یعنی جو عقیدہ دنا و تو کی صاحب اور

نہر ہے اس میں سے وہاں شہادت شہید کی ہے۔ یہ ہیں اس کے

دلیل نمبر ۱۳

تقدیر الیٰ رشاد فرمایا

الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانصَحْتُ لَكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيَّ وَرَحِمْتُ

لَكُمْ الْاِسْلَامَ بِرَبِّهِ ۝۳۰۰

اس میں سے تمہارے یہ ہیں کلمات اور تمہاری امت پر میں نے

تجربہ کیا ہے اس میں اور میں نے تمہارے دین کو مکمل کیا اور تمہاری امت پر میں نے

میں نے تمہارا دین اور رحمت الٰہی کا پورا کیا اور اس بات کو سزا ہے کہ

اب میں نے تمہارے دین کو مکمل کیا ہے چنانچہ یہ دین ہے جس میں

اس کے بعد بھی اس کی سزا ہے اور وہی قاریں ہوتی ہیں۔ تو پھر

صحت الٰہی کا مطلب بھی یہی رہے گا کہ یہ اس آیت الْیَوْمَ اكْمَلْتُ

لَكُمْ دِينَكُمْ کے خلاف ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۲ علامہ غلام احمد روضہ صیدی)

اُ حصہ پر جو کہ بعد میں کوئی کی چیز ہو تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ میں اس میں بھی

ایک خاص رحمت الٰہی کا تمام ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اور مرتبہ میں کی چیز

وہی ہے جو کہ یہ ہے کہ آپ کے ساتھ وہاں سے ہیں۔ چنانچہ آپ کی شہادت میں

اس کے بعد کہ آپ کی شہادت میں ہے کہ اس کا حضور نامی والدہ آپ کے پاس ہے کہ

میں جاتا ہے (وہاں مدغم ہی والدہ اس کے آپ کے بعد کی ہیں اس کے ساتھ ہی

میں تو وہاں میں آپ کی شان اور مرتبہ میں ہی آتی ہے تو جو چیز آپ کے شان اور

مرتبہ میں کی چیز ہے وہ آپ کی رحمت میں ہی کوئی باقی نہیں رہتی اس لیے یہ

"خاصیت کا دار و دار آپ کے مرتبہ پر ہے" (تذکرہ الاس ص ۲۲)

دلیل نمبر ۱۴

وَمَا تَرْسَنُ لَكُمْ كُنُوزَ الْاَرْضِ ۝۳۰۱

اور میں نہیں دیتا تمہارے آپ کو تمام زمینوں کی طرف

یعنی قیامت تک کے لیے سب انسانوں کی طرف۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا رُسُلَ اللّٰهِ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ۝۳۰۲

اے لوگو! آج میں نے تمہارے دین کو مکمل کیا ہے اور میں نے

وَمَا تَرْسَنُ لَكُمْ رَحْمَةً تُنْقِصُ ۝۳۰۳

اور میں نہیں دیتا تمہارے آپ کو رحمت جو کہ تمہارے دین کو کم کر دے

حقارت سے کہ اس میں اس کی شان اور مرتبہ میں ہی کوئی باقی نہیں رہتی اس لیے یہ

بالخصوص آپ کے بعد میں ہی مددگار ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت

الاس کی طرف مددگار ہے صاحب اس میں نہیں دیتا

یہ کہ یہ دین میں اس کی شان اور مرتبہ میں ہی کوئی باقی نہیں رہتی اس لیے یہ







ہو جائے۔

ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

چونکہ ہمیں وہاں دلوں پہا میں

کی تاں کی مقدمہ تلزم

مّا كان فيهم رجل الا الله يفسد قلوبهم في ايت من شرط

ان میں شرط وہاں لوں کوں میں۔ اہل دلوں کے نہ زمین و آسمان پر ہوا ہو گئے اور

فہم ہوئے تو زمین و آسمان ہوا۔ اہل دلوں کی صاحب کی عبارت میں شرط اور

مکان کیں یہاں ہو۔ لہذا یہاں کی ہے پید ہوا۔ اہل دلوں کی ہے

بہا دلوں کی۔ ہاں تو یہاں پہنچا۔ یہاں دلوں کی ہے دلوں کی

(۱۲) کہ یہاں دلوں کی ہوا۔ تو دلوں کی ہے

ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

ہاں ہمیں وہاں دلوں کی ہے

کی تاں کی مقدمہ تلزم

بہا دلوں کی ہے

مگر ہاں دلوں کی ہے

مرتبہ میں ہوا دلوں کی ہے

یہاں ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

انہی کے عبارت میں ہے درستہ ہی میں کہ عبارت میں عبارت ہوا

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم یہاں کی ہے

مکان کیں یہاں دلوں کی ہے

وہاں کوئی عبارت ہوا دلوں کی ہے

نقصان نہ ہو کہ عبارت میں ہے

نقصان نہ ہو کہ عبارت میں ہے

ہاں ہمیں وہاں دلوں کی ہے

آپ نے ہاں دلوں کی ہے

ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

چونکہ ہمیں وہاں دلوں کی ہے

یہاں

کی تاں کی مقدمہ تلزم

بہا دلوں کی ہے

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم

ہاں ہمیں وہاں دلوں کی ہے

آپ نے ہاں دلوں کی ہے

ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

بہا دلوں کی ہے

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم

ہاں ہمیں وہاں دلوں کی ہے

یہاں

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم

بہا دلوں کی ہے

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم

ہاں ہمیں وہاں دلوں کی ہے

آپ نے ہاں دلوں کی ہے

ثبوت مقدم ثبوت تاں کوں مرے

بہا دلوں کی ہے

مرتبہ میں تاں کی مقدمہ تلزم



عزت ہے۔“ (مختصر سوانح صفحہ ۱۷۷)

قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور حضور نبی کریم ﷺ کی رہنمائی پر مبنی ہے۔  
اسے دہر تک پہنچنے کے لیے ایک ایک حرف و پہاڑ پہنچانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسے  
مصدق کیا۔ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کے کلام ہے اور حضور نبی کریم ﷺ کی رہنمائی پر مبنی ہے۔

[illegible]

یہاں ایک یوہدی قلمی ماری عبارت نقل فرماتے ہیں کہ :  
 میں یوہدی مہاراج سے جو یہاں پہنچے ہیں

[illegible]

فی طرف سے ہوا۔ اس سے پہلے حقیقت میں اب آپ کی سب  
 ساری کے لیے شہر و دیہاتیں۔ آپ کے بعد دینی نویر یا حاکم  
 و مہیا کے ناولوں صاحب سے ہے رقم ۱۰۰ پھر اس حضرت سے پہلے  
 سب ساری سے شہر و دیہاتیں۔ جہاں وہ ہیں اس وقت  
 شہر و دیہاتیں جو خدا سے ہیں ان کے اشارے و درجہ و درجہ

$$h \sim \frac{1}{\sqrt{2}} \left( \frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{2}} \left( \frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{2}}$$

میرا عرض ہے کہ وہ جو کئی سال پہلے ان میں پیدا ہو کر اس وقت تک ہے۔  
 شیر و در ہو گا اس سے آگے وہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ میں اور یہ سارے آگے  
 ہو گئے ہیں جس سے آپ کی سر شہ ہے آپ نے مرتبہ میں تواضع اور کی واقعہ ان  
 سے حسب آپ کے مرتبہ میں کی گئی تو پھر آپ کی حاکمیت مرتبہ بھی دینی ہو۔  
 بقول خدا تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقَ وَالْأَفْكَارَ﴾

7. 10. 1991

[illegible]

۱۶۱

۱۔ سزا کا حکم دیکھ کر صاحب سورتوں نے اندازاً آیت ۹۷ کے تحت لکھے ہیں  
 یہ بات کہ ہم نے سزا میں سے کسی کا کارڈس رستہ یہ بھی  
 ادا کیا ہے۔ سب ہی کہہ دیا میں اپنے بچوں اور ہمارے حضور رسول پر  
 ایمان لائے تھا مٹیوں کی تصدیق ہو۔ مگر کچھ اور بھی آئے ہاں  
 ہوں تو قرآن کا یہ اعلان لا تَقْرَبُوا اللہَ فَمَنْ تَبَوَّأَ الْأَرْضَ فَإِنَّہُ اس کا رہا است



[illegible]

’آخری جی‘ جوئے میں افسیت

علاقہ ہندوستان میں جو تہذیبیں رہیں ہیں ان میں سے ایک تہذیب ہے۔ یہ تہذیب ہے  
حضور ﷺ کے بعد رہا ہے۔ اس نے قیامت تک جو وقت کا وہ رہا ہے۔ اس نے رہا ہے۔  
اس کی عظمت اور مرتبہ یہ ہے کہ اس نے اس کے گویا تہذیبوں کے تہذیبوں میں رہا ہے۔  
یہ رہا ہے۔ اس نے اس کے تہذیبوں میں رہا ہے۔ اس نے اس کے تہذیبوں میں رہا ہے۔

۱۔ آپ کا درجہ مقرر کیا گیا ہے آپ کے بعد میں میں کوئی بھی مافی میں سے کی جا سکتی ہے۔  
 ۲۔ آپ میں ایسا پیدا جائے گا اور عقیقتیں تمام سرور کی جا میں کی، یہ توفیق مستجاب ہے۔  
 ۳۔ ان سے ان سے آپ کی بی میں قیامت تک آئے ان سے صرف آپ سے  
 ۴۔ سوچ لی گئی ہے آپ کے بعد کسی درجہ میں بھیجنا آپ کے مرتبہ کو مقرر کرنا ہے  
 ۵۔ آپ سے معافی میں میں سے کوئی بی میں سے گا اور اس طرح طبعاً یہ اس کا محمد بن  
 ۶۔ یہ عبادت میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا۔ یہ ہے۔  
 ۷۔ آپ کی موت تمہاری موت کی آتی ہے جس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا۔ یہ ہے۔  
 ۸۔ اس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا۔ یہ ہے۔  
 ۹۔ آپ کی موت تمہاری موت کی آتی ہے جس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا۔ یہ ہے۔  
 ۱۰۔ اس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا اور اس میں میں سے گا۔ یہ ہے۔

[illegible]





حاکمیت میں چھوڑ دی گئی تھی۔ اس کے بعد اس نے اس شخص کو نامہ لکھا۔  
 بالہ نے اس میں اپنی بیوا، محرم و موصوف، محرم و موصوف، بعد اس  
 پر فتح ہوتا ہے۔ یہ ہے آپ کے بعد۔ اس کے بعد اس نے دیکھا کہ حاکمیت  
 وجہ حاکمیت و حاکمیت ہوتی ہے۔ اس کے بعد اس نے اس شخص کو نامہ لکھا۔  
 مطالبہ پر آپ نے حاکمیت میں اس شخص پر اس کا نام لکھا۔ حاکمیت محمدی سے  
 حاکمیت مرتبی بنانا چاہئے۔ یہ ہے حاکمیت محمدی و موصوف و موصوف سے ہے۔  
 محرم و موصوف سے حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔  
 یہ ہے حاکمیت محمدی و حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔  
 حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔ حاکمیت ہوتی ہے۔

(۲)

حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔

(۳)

تجدید پر حاکمیت محمدی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی  
 حاکمیت محمدی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی  
 حاکمیت محمدی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی  
 حاکمیت محمدی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی

سب سے علی مرتضیٰ (مقدس سرہ)

دوسری جگہ لکھتے ہیں

حکم نبوت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی و حاکمیت مرتبی

۱۰۰۰ مکتبہ ایک وقت جمع ہوتے ہیں اور ایک عقیدہ سراسر ہے۔

۱۰۰۰ مکتبہ ایک وقت جمع ہوتے ہیں اور ایک عقیدہ سراسر ہے۔

پہلی مرتبہ میں ہے۔ یہ ہے سب سے پہلی مرتبہ میں ہے۔ یہ ہے سب سے پہلی مرتبہ میں ہے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔

۱۰۰۰ مکتبہ ایک وقت جمع ہوتے ہیں اور ایک عقیدہ سراسر ہے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔

۱۰۰۰ مکتبہ ایک وقت جمع ہوتے ہیں اور ایک عقیدہ سراسر ہے۔

۱۰۰۰ مکتبہ ایک وقت جمع ہوتے ہیں اور ایک عقیدہ سراسر ہے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔  
 حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔ یہ ہے حاکم اور شاہ شہیر کے نام سے۔



ترجمہ (۱) پھر گروہ یہ ظہور فرماتا کہوں۔ یہ تو وہ لوگ ہیں جو اپنے  
 خود کو شایع کرتے ہیں اور اس سے بڑھ کر ان کو کسی اور اپنی جو بیش از حد دینی سے  
 ہادی مدیت سے جدا ہے۔ ان کی مدیت میں ان کا نام نہ ہو۔

ماہنامہ احمد رضا بریلوی ایڈیشن: ۱۳۸۰ھ

تقدیر غالب دین صوفی عمر یہ عبارت کو ہے عبارتات سے ہے یہ جس  
 دو بروی کو نام ہے قلم احمد رضا سے ہے یہ دوسرے دین نقل میں جمع ہے وہ ہے جسے یہ نا حق  
 از م احمد رضا علی حضرت امام احمد رضا بریلوی ایڈیشن سے ہے کہ کتب صحاح دین احمد رضا  
 مسلسل لکھ کر گزریہ بنا دیا اور عبارت کا خط ترجمہ اور نقلی و معنوی ہے۔ یہ ہے  
 ہدیہ نا حق سے کام لیا ہے۔ مکتبہ دارالافتاء سے چھپا دی گئی تھی۔ اس سے کوئی مسئلہ  
 جو کوٹ لکایا گیا ہے یہ ہے امام احمد رضا صاحب بریلوی کی مکتبہ دارالافتاء  
 عمول کو پر حرم احمد رضا بریلوی نوش و جانتے ہوں گے کہ ان کو تو ہی صاحب سے دو ایک ایک  
 صحاح پر عبارتیں بھی ہیں ان کو میں قرآن وحدیث سے مطابق ہیں مگر یہ احمد رضا صاحب  
 ہدیہ نا حق ہے جس سے یہ مختلف صفحات کی ایک ایک عبارت کو یہ ہے احمد رضا صاحب  
 یا اللہ جس عمول سے قیمت بھی یہی چھوڑا گیا کہ اصل قیمت یہ ہے۔ یہ عبارت تھی  
 اناس میں مسلسل نہیں ہے وہ ہے کتاب کے مسودہ دیکھنا صفحات میں متفرق تھے۔  
 سے۔ یہ بھی لکھا ہے۔ اور پھر یہ دیکھ لیں کہ اس عمول سے جس کی حاصل بریلوی سے  
 ساحت پہنچا ہے ہیں۔ ۱۳۵۰ھ احمد رضا صاحب نے اس کی پیش کش کی ۸۸۰ روپے ۱۳۵۰ھ  
 اس سے یہ عمول چھاپا۔ امام احمد رضا صاحب نے ہاتھوں میں لے لیا اور لکھا۔

”امام احمد رضا صاحب سے تقدیر اناس کے صفحہ ۶۰، ۵۹ اور ۳۲ کی  
 عبارتیں (برہر عبارت کی شرطیں اور صریح حذف کر کے) جو  
 پیٹ مسلسل عبارت بنادی ہے اس مسلسل عبارت سے یہ بات واضح

ہوتی ہے کہ مولانا احمد رضا صاحب نے اس سے منظر تھے۔

۱۔ احمد رضا صاحب نے اس سے منظر تھے۔  
 مولانا منظور جمالی سے بھی کتاب ”ایضاً کس مناظرہ“ میں کی طرح لکھا۔ اس  
 سے ہے کہ احمد رضا صاحب نے اس میں لکھا ”یہ احمد رضا صاحب نے اس کے اس ایڈیشن کے مطابق  
 ہے۔ اس میں شامل یہ کتابت وہ بھی تھی ہے۔

۱۔ امام احمد رضا صاحب نے اس سے منظر تھے۔  
 یہ تقدیر نام سے تھی کہ انگریزوں کو اگر احمد رضا صاحب نے لکھا ہو دیکھا  
 ہے کہ تو کی ہو کہ تم ہوتے ہو مگر میں نہیں ہاں۔ میں یہاں انہوں  
 سے اس طرح لکھا ہے اس کی عبارت میں ہے اس سے صاف ظہور  
 ہوتے کا کارنہ یہ ہوتا ہے اور یہ ہے آپ کی کلمہ کاری کا نتیجہ ہے  
 احمد رضا صاحب نے اس میں سے نقل کیا ہے۔ ”لکھنا صاحب“

اس سے بعد بھی دور امام احمد رضا صاحب نے لکھا ہے کہ انہوں سے یہ ہدیہ  
 ”تقدیر“ نامی اور تقریباً ۱۲۰۰ روپے میں رقمہ ہوا اور اس پر پتہ احمد رضا  
 ”یہ ہدیہ ہوا“ اور اس سے یہ ہدیہ چھپا دیا گیا اور احمد رضا صاحب  
 جس کے خریدتے سے اصل مصوبہ ہادیہ جاری کی گئی تھی کہ اس عمر احمد رضا صاحب نے لکھا  
 میں یہ تقدیر نامی تو ہے جس میں یہ کتاب ہے کہ کوئی بد مصیبت عام ہدیہ میں  
 کی خریدتے رہے۔ یہ ہدیہ میں بنانا ہے تو یہ لکھا ہے۔ اور قرآن مجید میں یہ ہدیہ  
 یہ ہی آیت میں اس قصہ کا ذکر ہے کہ یہ مصیبت لکال کے کا مثلاً قرآن عرب میں  
 ارشاد ہے ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأَلَا أَفْجَاكُم مِّنْ فَتْنَةٍ يَّمُوتُ فِيهَا  
 مور بہارہ“ میں ہے۔ اس صاحب کا کوئی مزید ہوش اس صاحب کی مستطاب  
 لکھا ہے اس آیت میں صرف اس قدر تحریر ہے کہ ”بعض“ کی جگہ جھجھ

پڑھے اور جھجھ ”کی جگہ“ تو مستطاب لکھا ہوا ہے۔ کلمہ صریح کلمہ دیا









ہا۔۔۔ مگر جانتا ہے کہ یہاں سے کچھ دور ہے اور وہاں سے کچھ دور ہے۔  
 یہاں سے کچھ دور ہے اور وہاں سے کچھ دور ہے۔  
 یہاں سے کچھ دور ہے اور وہاں سے کچھ دور ہے۔  
 یہاں سے کچھ دور ہے اور وہاں سے کچھ دور ہے۔



سے مستغیر ہوتا ہے۔ انبیاء کے افراد خارجہ (جو عملاً دنیا میں تشریف لائے رہے) سے باقی خالص نہیں۔ ان کے افراد مقدور (جو صرف فرض کئے جائیں) کے لحاظ سے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بالفرض آپ کے بعد کوئی نبی مقدر ہوتا تو بھی آپ کی خالصت مرتبی بے شک ذمہ رہتی اور وہ آپ کے ماتحت ہوتا۔ ہاں اس کے بالفصل آنے سے تم نبوت زمانی ہے شک قائم نہ رہتی اور یہ خلاف عقیدہ اسلام ہوتا۔

(ص ۱۱۷)

بریکٹ کے الفاظ بھی اکثر صاحب حق کے ہیں۔ اس عبارت میں اس میں اصل تادیب ہے۔ آپ سے جدی نہ تھا۔ تو بے شک آپ کی نسبت میں قوم باقی ہے۔ ساتھ ہی یہ صراحت بھی جاری ہے۔ ہاں اس سے بالفصل آئے سے تم وہ رہاں ہے شک قائم۔ حتیٰ کہ اس مسئلہ میں عیب قسم کا تھا، ایسے باعزل آپ کے بعد کوئی نبی مقدر ہوتا۔ کیا مطلب؟ نبی باعزل آپ سے بعدوں میں داخل آتا تو یا ہوتا۔ آپ کی ماتحتی مرتبی بے شک قائم رہتی۔ میں کہہ چکا ہوں کہ اس سے بالفصل آئے سے تم دست زمانی ہے شک قائم نہ رہتی یعنی بالفصل آئے سے نہایت مرتبی قائم رہتی ہے۔ ماتحتی زمانی جب تک کہ اس سے بعدوں میں داخل نہ آئے۔ اس سے تم نسبت مرتبی بھی قائم نہیں رہتی۔ اس سے اپنے قاعدے شک سے متعلق بھی نہ نہیں آتی۔ اس سے بعدوں میں داخل ہوتے ہوئے یہ ہیں کہ ان کا قیام تو ان تصور کے بعد میں کا تھا۔ باعزل نہیں رہتے۔ اور تو صرف فرض سے ہیں۔ اور اس میں کمال قریب قریب میں بھی مذکور ہیں۔ اس سے یہ ہے کہ یہ نہایت باعزل کا نام ہے۔ واقعی جس کی امت نہایت ہے۔ اس کا بھی یہ سیدھی روئے آتا نہیں کہ اس کا بھی سمجھا۔ چھپ چھپ میں کہ یہ عبارت میں اس میں بھی اصل عبارت تقدیر اس سے ہوا تو اس میں شک ہے۔ اس سے یہ کہ صاحب کے یہاں

ی جس عبارت میں تشریح مرقی سے کیا یہ مد پھر مد خط لکھا ہے۔ "ہاں اس کے بالفصل آنے سے تم نسبت زمانی ہے شک قائم نہ رہتی۔ باعزل آئے سے بالفصل آئے سے تم نسبت مرتبی قائم رہتی ہے۔ یہاں کہ بھی مفہوم سمجھنے میں ہے۔" بالفرض آپ کے بعد کوئی نبی مقدر ہوتا تو بھی آپ کی خالصت مرتبی بے شک قائم رہتی اور وہ آپ کے ماتحت ہوتا۔ ہاں اس کے بالفصل آئے سے تم نسبت زمانی ہے شک قائم نہ رہتی اور یہ خلاف عقیدہ اسلام ہوتا۔ ہاں اس کے بالفصل آنے سے تم نسبت مرتبی بھی قائم رہتی ہے۔ ماتحتی زمانی جب تک کہ اس سے بعدوں میں داخل نہ آئے۔ اس سے تم نسبت مرتبی بھی قائم نہیں رہتی۔ اس سے اپنے قاعدے شک سے متعلق بھی نہ نہیں آتی۔ اس سے بعدوں میں داخل ہوتے ہوئے یہ ہیں کہ ان کا قیام تو ان تصور کے بعد میں کا تھا۔ باعزل نہیں رہتے۔ اور تو صرف فرض سے ہیں۔ اور اس میں کمال قریب قریب میں بھی مذکور ہیں۔ اس سے یہ ہے کہ یہ نہایت باعزل کا نام ہے۔ واقعی جس کی امت نہایت ہے۔ اس کا بھی یہ سیدھی روئے آتا نہیں کہ اس کا بھی سمجھا۔ چھپ چھپ میں کہ یہ عبارت میں اس میں بھی اصل عبارت تقدیر اس سے ہوا تو اس میں شک ہے۔ اس سے یہ کہ صاحب کے یہاں





جی، یہ جانتے ہوئے کہ یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

إِنَّ الْأَوَّلَ الَّذِي يُعْطَى الْوَدَّ فِي الْأَوَّلِ  
جُودًا (پہلے کا دوزخ میں جائیں گے)۔

پہلے کا دوزخ میں جائیں گے۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔

یہ ایک نیک شخصیت ہے جس کی تہذیب و تمدن پر  
مستعمل ہیں۔







[illegible][illegible][illegible]

میں پانچ مرتبہ اس عہدے پر پہنچ کر خلیفہ کی خاموشی دیکھ کر حیرت  
کرتے کہ بعد مولانا مرحوم نے یہ بھی تصریح فرمادی کہ خلیفہ  
میں کا یہ عہدہ اس لئے نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے ایک خاص  
مقام پر بیٹھ جائے۔

۱۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 شجرہ ہمارے سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۲۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۳۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۴۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۵۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۶۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۷۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۸۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۹۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا  
 ۱۰۔ یہاں توئی سے کہہ کر میں درختوں کی قدرت کو دیکھتا ہوں یہاں سے دیکھنا







کہ اگر صورت میں فقط عیسیٰ ہی (مقدس) رہے (جس کا رشتہ) ہی پر آپ کی نصیحت ثابت ہوگی، اگر اہل تقدیر (جس کا تقدیر ہی میں آتا ہے) بھی نہ رہے، آپ کی نصیحت ثابت ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب بعد۔ ہاں بولے ہوئے والی کئی بیدار مولا پھر بھی حاکمیت محمدی میں چھوڑے۔ آپ کا ہے اللہ رب العزت۔

[illegible]

پہلے وہ نے مولا کے پاس سے بات کر لی تھی اس لیے اس نے یہ  
 کہ جس مولا کو یہ سچا مولا تھا اس کا قصہ ان مصلوہوں (طلباء) کو سن  
 دیا تاکہ میں یہ قصہ ان کو سچا مولا کہہ سکوں۔

اور کہے کہ تم نے اس کا دل بہا دیا تو اس قدر سے فقیر میں دیکھو۔  
 روضہ مصدقہ صاحب نے کہا آپ میں وہ ناما تو ان کے عقیدے کا اور وہی  
 حکم یوں یہ وہ ناما تو ان کے بعد کا منہ پر رکھتے جس کے نام میں  
 رقم طراز ہیں اگر بالفرض آپ سے دیکھیں بھی وہی آج کے افسانے ہیں۔  
 کسی کو آپ کے بعد بھی نبوت مل جائے تب بھی آپ کی تقریرات یہ وہی رہیں گی۔  
 جس کے اوپر اور کوئی مرتبہ نہیں سبب آپ کی تقریرات ہوں اور انہیں  
 زنی۔ لیکن ہر قسم کا مرتبہ آپ پر تم سے بلند کوئی آپ سے نیچے نہ ہو۔

[illegible][illegible]

اس مٹکی میں یہ بھی خوب ہے







رہتے ہیں جس میں حتمی ہوتا ہے کہ قرآن سے کسی چیز کا تعلیم اور  
حکومت شاہ کا قرآن سے رہا محترم ہو گیا ہے۔ کہ اس کے دونوں  
کی عبارت۔ اور اس میں سے دونوں میں بھی نہ ہوتے سے وہ دونوں  
ہے تھے اور وہ ہیں لہذا جو عبارت مراد ہے اور جو اس کی  
نقص پاتی ہیں حسب تک۔ اور یہ مصداق ہے تو۔ کہ اس میں  
توبہ نہ کریں تو اس (قرآن کی) موت کا ہوا ہے۔

ان شاء اللہ

مولا اور شاہ شیعہ کے متعلق بعض سے روایت کیا جاتی ہے کہ مراد ہے  
طرف سے صدق میں اس عبارت میں بھی غلطی نہیں ہے سے پہلے اس میں غلطی ہے تو  
کے جواب میں حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ

’جب یہ جگہ ظلمات تو ہیں ثبات دے تو اور کسی اور جگہ بھی کلمت  
بدیہ لکھے ہوں اور شاہ ولی نے جو وہ امر سے کلمت لکھے۔‘

ان شاء اللہ

یہ امر مقام پر ٹھوس صاحب رقم فرماتے ہیں

’مراد (مرادوں) انہوں سے ہے تو اس میں غلطی نہ ہو  
ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بعض عقائد میں اہل سنت و جماعت کے ساتھ  
شک ہیں۔ کہ تو اس میں یہ عقائد ہیں جس کے حسب  
انہوں میں تصریح۔ کہ جو عقائد کفریہ انہوں نے اختیار کیے تھے  
اس سے تو۔ چھ ہیں اور جب تک توبہ کی تصریح نہ ہو پس عقائد  
میں سے عقائد انہوں میں لکھے انہوں سے کلمت لکھنے سے یہ امر بدیہ  
کی لو کہ اس کے عقائد عام عام رہے اور ان کے عقائد  
تائید کا انہوں نے کیا ہے تو اس میں غلطی نہ ہو۔‘

اس کے حقائق میں حاکمیں۔ اور حسب تک اس میں تصریح نہ ہو  
چاہے۔ اس وقت تک اس کی ایسی عبارت کا عقائد میں غلطی نہ ہو  
معیہ میں جو اس میں حاکم نہیں کے عقائد کا قرآن یا

عقائد مراد ہے قرآن میں

چند سطر بعد لکھتے ہیں

’یہ بات ثابت ہو چکی ہے۔ مراد صاحب اپنی تحریر میں لکھتے ہوئے  
نبات کا مراد ہے اور آپ اس عقائد سے کوئی توبہ نہیں کی اور  
اور اس آیت میں بھی۔ اور تو ظلمات میں یہ اور عقائد میں یہ لکھے اور بعض  
سے بعد اس وقت تک اس میں غلطی نہیں ہے کہ اس میں غلطی نہیں ہے  
طرف سے عقائد سے توبہ نہ ہو۔ کہ اس میں غلطی نہیں ہے اور یہ  
اس کی نسبت یا تحریر سے ثابت نہیں ہو گیا۔‘

تحدید انہوں میں کلمت شاعت پر انہوں نے تھوکی صاحب پر ہے کہ دوستوں کے  
جو وہ۔ اور اس میں کوئی نہ ہوا وقت نہیں ہے۔ مولا نا مالو توئی سے مناظرہ بھی ہوا اور  
تحدید انہوں میں کلمت بھی لکھی ہے۔ میں مولا نا مالو توئی سے کسی بات کو کوئی نہایت  
میں دی اور بھی تو۔ کہ اس میں کہاں دی ہے رحمت ہو کہ بعد اس کے بیکر عقائد  
شعور کا ہے۔ میں شریح سے بھی تعلیم کا شری لریعہ۔ یا۔ لہذا یہ عقائد دیو بدکار  
کی کلمت اس سے کوئی عبارت پیش نہ کرنا معید نہیں ہو سکتا حسب تک کہ تحدید اس میں غلطی  
اس سے تو۔ کہ اس میں غلطی ہے۔ اور وہ ثابت نہیں ہے۔ یا یہ تحدید اس میں نہیں بھی  
عام احکام میں تحریر نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اس کے برعکس عقائد اس کے میں جو عقائد  
’خدا تعالیٰ کو تو یہ میں دی ہے۔‘

اور شاہ صاحب شیعہ اہل بیت شیعہ سے کہ حضرت اس کا جواب دیا ہے کہ  
’اس میں غلطی نہ ہو۔‘



بعضہم عنی بعض من کلہم اللہ و رفقہ بعضہم درجات  
 و بعضہم میں مستقیم است۔ (حکم نہیں ص ۶۸)۔ جس قسم  
 درجات و حاکمیت نے تعبیر کیا (جیسا کہ سورہ ہود میں ہے)  
 انہوں نے کہا کہ ان قوتوں نے قطعاً حدود سے قوتوں کا عرف  
 و سب میں یعنی انبیاء و صلحاء کا ایک دوسرے سے افضل ہونے میں آیت  
 پر ثابت الرسول بعضہم بعضہ عنی بعض کے

موجود نہیں صاحب کا مطلب یہ ہے کہ حضور پر درجات و حاکمیت و قوتوں  
 و حدیث کی دیگر بے شمار تفصیلات سے ثابت ہے کہ قوتوں کی درجہ میں اختلاف نہیں ہے۔  
 سورہ النور میں بھی ہے اس سے ختم کلمات کا معنی یہ عرف قوتوں سے قطعاً حاکم  
 سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قدس سرہ عزائم و مراتب ہیں  
 ان کے بعد میں نہیں تاکہ قوتوں مجید سے پس و نظر حاکم سے حضور پروردگار  
 تمام درجات و مقامات سے ہے یہ جماع امت کا حق و رسمی  
 ان میں سے ہر ایک کا کار و بار صاحب تقدیر (عالم) سے ہوا ہوا  
 مجھ پر ہوا ہوا اللہ عزوجل کے جامع تمام قوتوں سے ہے ان میں  
 یہی یہ وہ حاکم و مقرر ہے جس کے قطعی معنی صرف آخر ہونے کے  
 ہیں۔ ہر بے شمار آیات و احادیث جن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حجت  
 معائنہ سپرد ہو چکی (تقریریں و مواضع) سے مودنا و توفیق و نظر  
 نہیں نہیں۔

بوسختہ عقل (حجت کہ میں چہ بول بھی است

مور، مودتوں سے ہی پالنے میں یا ہر تقدیر میں صاف جدا ہے  
 کہ اس صورت میں (یعنی حاکمیت و حاکمیت) کی ہر قسم کی  
 صورت میں وہ بیجا ہے ہر حاکم کی آپ کی نصیحت ثابت

۔ وں اور مقتدر وہ بھی آپ کی نصیحت ثابت ہو جائے گی بلکہ اگر  
 بالخصوص بعد رہا۔ ہوں سنی اللہ علیہ وسلم بھی کوئی کی پیدا ہو تو پھر بھی  
 حاکمیت محمدی میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ (تقدیریں ص ۶۸)

اس عبارت میں سورہ ہود میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی حاکم و قوت  
 ہے۔ متعلق نہ شہد سب شہید آپ سے حاکم و قوت میں لکھتے ہیں۔  
 شہداء میں ہر دوں کل قسم یہاں است۔ حکم و تعلق حاکم پر ماقبل ہے  
 جاری شود و یہاں یہاں قیادت و سے باشد مامور باشد۔ قائم  
 مودتوں میں ہوا۔ بعد میں و ظہور سیادت و آغاز عمل و سے بعد اجتماع  
 باشد۔ اس قوتوں کا تعلق سے بعد اجتماع ہونے سے ظہور واقع  
 ہوا ہے است ہر حد و نفس میں کہ نفس معنوی و فانی ست و لہذا حاکم  
 و حاکم عقلی ہوا۔ اس کے بعد کہ یہ تہذیب و تمدن ہی ہوا بعد ہوا۔

بالدھنم ص ۶۸

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ ختم دو حاکم کا حکم اور تعلق ہمیشہ اس سے ماقبل ہے  
 حاکم ہوتا ہے اور جو اس سے پہلے ہوں وہ انہیں کا حاکم قرار پائے گا۔ ختم کا مفہوم یہ ہے  
 کہ وہ وجود میں آتا ہے وہ بعد میں کا۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نامے گرامی  
 میں حاکم، حاکم اور مقرر؟ میں اور حضور کا حاکم، مودنا علی ماقبل ہے بالحدیث لہذا  
 نہیں۔ اس عبارت میں شہید صاحب سے سورہ نازعات کی آیت میں فرما دی تو میں نے یہ کہ  
 ہے شہید صاحب کی ایک عبارت ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں

”ہی چوں حق تعالیٰ ہوا میں فرماد کہ ہاں ہاں مخلصانہ خیر  
 رجا کیلکہ و سکن رسول اللہ و عائتہ النبیین“ یہی شہادہت ہے  
 است۔ ہاں ہاں ہاں رجا و حجت و حاکمیت ہوا۔ حاکم ہوا  
 یقیناً کلیم و ایمان ایمان اور حکم کہ در ہمیں عقیدہ ایں آیت آمد و در چون



تھا۔ وہاں جا کر حاجی صاحب کے فعال میں سے طواف و نحو  
کے اور کچھ سے عقیدت آئی تو حاجی صاحب کو چھوڑ دو گئے اور  
حاجی صاحب سے عقیدت آئی تو مجھے بھولا دئے پناچہ جوں نے  
سب دانا گنگوئی، نارنگا اور حضرت حاجی صاحب سے بھی  
جوں مار تھے۔ مجھ سے مہوں صاف بقیں کہ تھے کہ حضرت  
حاجی صاحب سے یہاں مولانا گنگوئی (گنگوئی) سے یہاں تو میں وہ  
آسمان کا فرق ہے۔ کوئی تعلق ہو ہی نہیں سکتی۔“

۱۲ دسمبر ۱۹۶۸ء

مولانا اشرف علی تھانوی کی طرف سے۔

مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:-

”گنگوئی صاحب سے یہ بھی فرمایا۔ ان مسائل (امالی امین  
حضرت حاجی صاحب سے) ہم سے تو ان کے لکھنا پڑا۔  
آپ کے قلم پر لکھ کر رہی۔“ (الاحادیث ص ۸۵)  
”حضرت حاجی صاحب سے (مولانا گنگوئی سے) فرمایا تھا کہ  
لکھائیں اس کے چھ۔ مولانا سے دل میں کہنا۔ یہ اس کو بیسہ پست تھا  
اور یہی سب بھی سوں۔ یہاں سے۔“

جی چاہتے تھے کہ جہاں کے اندر مولانا تھانوی سے رہیں وہی مسئلہ یا مسئلہ دینی  
سب جامعہ اہل سنت و جماعت مولانا تھانوی سے ہی کا فیصلہ حضرت حاجی صاحب فرمایا میں نے  
سہارا دیا گنگوئی سے ہوا۔

حضرت فاضل تصوف کے نام میں ان علوم کا فیصلہ حضرت کس طرح  
فرما سکتے ہیں یہ علمی بحث ہے۔ (دہلیہ ج ۳ ص ۳۴)

حاجی محمد علی گنگوئی سے حج سے واپس آکر مشہور فرمایا کہ حضرت حاجی

حاجی سے مجھ کو حاجی کی حیرت دے دی تھی۔ مولانا (گنگوئی) سے اس قدر یاد و محال  
تھے میں نے کبھی نہیں تو حاجی صاحب غلط کہتے ہیں۔ یہ مسائل میں حوالہ  
دیا ہے۔ اس سے کہ اس سے چچو پوچھ کر مل رہا تھا۔

مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں

مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں

”مولانا میں نے مولانا گنگوئی سے حضرت حاجی (مدظلہ)  
صاحب سے فرمایا کہ مولانا شریف سے پوچھنا کہ حضرت  
مولانا گنگوئی سے صاف نکار دیا کہ میں حضرت میں نہیں جانتا  
یہ وہ ہیں مولانا تھانوی میں اس کو منع کیا کرتا ہوں۔“

۱۲ دسمبر ۱۹۶۸ء مولانا اشرف علی تھانوی

اس سے چچو پوچھا معلوم ہوا کہ

(۱) حضرت حاجی اور مولانا شریف سے قائل تھے کہ مولانا گنگوئی  
گنگوئی ان کے مرید تھے۔

(۲) مولانا شریف حضرت سے بیٹا۔ مولانا گنگوئی کا بیٹا ہے۔ تو کیا  
مولانا گنگوئی ایک دم ہی کے مرید تھے؟

(۳) اس سے اس عمل (مولانا شریف) میں میرے علی فاضل امین (پیش نہیں تھے) جیسا  
کہ مولانا و بعد از حج قل قاضی (مطلوب) سے ہیں (تو یہی مجلس حسن میں  
مقدمہ مولانا کی بیعت طلبہ و مولانا سے پناہ دیا تھا۔ مولانا گنگوئی کیونکہ  
شرکت میں رہتے تھے؟

(۴) مولانا مولانا وقت ہی مقدس سے سناں میا شریف مناتے تھے (و وہاں  
نجدی نہیں تھے) الفاظ دیگر بریلوی تھے)

(۵) اس وقت کے آقا مسجد اقصیٰ مسجد یوکی شریف سے اختلاف چار تھا





حضرت ماسدہاں اور یہ اوراں عام و عمل و اصل ہے جس جامع  
علوم کی جری و علمی عارف باللہ مولوی محمد نور بدلی و چشتی علیہ السلام  
تعالیٰ القیامی نے غرض سے مکتبہ و حسن حق انجمن مصنف علامہ  
سے تحریر کی۔ اس کتاب کے بارہ مسئلے تحقیق مختلف ہیں یہ  
رواں ہیں کہ سفاک ایک مدد و فقرہ اور مدد و شرب و شرب و  
حق کی گروہ ہے اور حق کی طرف جاتا ہے۔ (امدادی مری)

اس تقریر میں تحقیق مختلف ہے۔ تاہم روای "ہو" اس طرح "و"  
"دلت" سے "قدر" سے حاصل طور پر محسوس ہے۔ قابل میں کہ یہ ایک مدد  
روشن ضمیر سے بھی ظاہر ہے۔ یعنی وہاں میں رقم و وقت "قدر" چہرہ ہفتہ میں  
ہے حد جامع اور ناقابل کار تحقیق پر مشتمل ہے مصنف روای سے ایک کی نام  
بعد ہے تاثرات کا مبداء غفلتوں میں فرماتے ہیں

وَجَدْتُ مُوَافَقًا لِّلنَّيَّةِ السَّيِّئَةِ فَسَمَّيْتُهَا بِالْأَنْوَارِ وَحَمِيدَةً وَاسْمًا  
هَدَانِيهِ وَغَيْبَةً مِنْ أَوْشُرِي يَلْقَانِي رَبُّ الْمُنَوَّرِينَ وَجَعَلَهُ  
دِيْبَرَةً يَحْذَرُ الْفِتْنَةَ (امدادی مری)

روای میں سے اس کتاب کو "س" سے مطابقت پاتا ہے جس سے اس کتاب کا  
نام نور ہندی رہا۔ ایک یہ مدد ہے اور کئے مشتمل ہے اپنی  
مسلک و شرب کا مدد ہے۔ مقبول بدوں کا پورا کار اسے نام لے کر  
آخر تک طاعت۔ (امدادی مری ۶۳۱۵ طبع لریک علیہ اور)

اس کتاب سے تجذیر اناس کے روئے میں ایک اقتباس پیش کرنا چاہتے ہیں  
تھاہیت پر شیخ مشائخ حضرت مہاجر کی نے اپنی مہر توفیق عبت فرمائی ہے اور جس  
مدد "پچھلے مشرب کا مدد اور امداد و مدد جب اللہ حق قرار دیا ہے۔ صاحب تحفہ  
حبیبہ کرتے کرتے ایک مقام پر موصول ہوا۔ نہ محسوس میں عیش و ایمان نظر آتا۔

ی تحریر فرماتے ہیں

یہاں جس طرح حق تعالیٰ نے ایک صرف شخصیت ہجیرہ حاتم و جس میں  
ہوئی ہے۔ یہاں میں اپنے تو اس میں آپ کا یا نقصان تھا۔ یہاں میں بھی کوئی  
شے و بدعت رکھی تھی جو طرح طرح کے شاخسانے لگائے گئے۔ یہ تو آپ کے ہمارے  
حضرت ہیں اسے آپ کے حق میں ایک ہی بدعتوں و فتنی جو عام ہے۔ اس طرح پر گیا  
معدنات ہمارے میں مسئلہ و نامہ حق ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ حق تعالیٰ  
اور اسے آپ سے ہیں۔ یہ تو میں تو میں شورش اور نصیحت حاصل ہے۔ ہونی  
روای سے جب میں نے بطور احسان کا ہوں و بعد میں عام میں میں ہوں  
حادیوں و طرف رہوئے۔ وہاں حق و شیعہ دوم (اور اس کی تلو) اس سے ہر  
بدعت میں ہوں۔ وہاں میں ہے کہ میں میں پہنچی نہ ہو۔ مقلدین ہوں  
اور اس میں کا تھا کہ میں میں کائے گا۔ مقلدین سادہ لوح کے ہوں پر اس تقریر  
میں کا تھا شوق۔ یہاں سے نصیحت لے کر ختمیت میں کی تھی کہ کیا  
چاہیے تھا کہ اس کا نام ہے۔ ماسما تر مقلدین سے یہ بات کہانی کہ حدت ہر طرف  
ہوں۔ ماسما تر میں پہنچے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے بعد بھی نیچا و پیدار  
تے اور اس کا نام ولی و انکار ہوا۔ اس قرین سے یہاں تک کہ ایک قرآن کا لگا  
ہے لگا کر دیکھتے تو یہ حضور کے حلقہ نہیں ہوتے۔ سید میں یہ بات  
حد ہجیرہ کے اور ان کے بات تو مصوب میں قدر شائق رہا

(امدادی مری ۶۳۱۵)

ایک مقالے کا ارد

تب "م" میں مولانا انور شاہ کشمیری کی مشہور کتاب ہے جس کا ترجمہ و  
تشریح مولانا محمد عابد علی کی کی میں لکھا ہے۔  
(حرے موت سے لئے قادیانی یہ مقالہ پیش کیا کرتے ہیں کہ



وسیع نارسا کے سبب ہے (کہ وہ بذاتہ خود یہ سادہ سے کام انجام دینے سے قاصر ہے اور وہ عظمت و مشورہ اور ہوشیاریوں پر) تقسیم کر دیتا ہے جب بھی یہ اس کے وسیع نارسا کا نتیجہ ظہور و معرض بادشاہ کے ماتحتوں کا سلطنت میں جیل و تار و عنبر و توقیر نہیں بلکہ بغیر بغیر کی حالت ہے اور اس قریب سے معلوم وہ دیکھا کہ اخصائیت کو شہنشاہیت پر قیوں کرنا اور قیوں منع لائق رہے پھر اس سے (ساتھ) ساتھ یہ بہت رکب (ملی) اور (د) قیوں ہے (یہ) کل پڑھ قیوں ثمرانی تصور ہے۔  
 "اش مشد" حواہوں کا حصہ ہے، طلب یہ کہ کسی زمانے میں یہ ملحد (کارستانی) کہا کرتا تھا  
 "مگر آپ کے بعد بھی نسبت سے سببوں اور مسائل پر ہی ملاحظہ ہوا جائے لگتا جیسا کہ وہی سے بعد سے لوگوں پر جو عمارت ہاتھوں میں آپ کی حتم ہوتی کی بلکہ شکی عبادہ علم قادیان سے پانچ ۹۰۳ء ۵۴۵ھ (حاتم نہیں سنی ۱۲۷۱ء اور شاہ شیری) یہ کہتا ہے  
 "قادیانی سے بدست کو بادشاہت پر قیوں سے دے ہوا کہ شہنشاہ وہی کہا جاتا ہے حواہی ماحمت بہت سے بادشاہ رکھتا وہی طرح آنحضرت علیہ السلام کا کتب نبوت کی اقتطاع و ملک سے ملک پہلے نہیں نبوت سے بہت سے نبی وجود میں آئیں۔ لیکن اس شکی ملی سے رخصتوں کو اس ثابت کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم "تفصیل کا لکھنا ہے کیونکہ شہنشاہ کو پہلے ماحمت بادشاہوں اور جانشینوں کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے کہ مقصد ہوا تکمیل

ہے (اب اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی عبادہ مبعوث دے کی ضرورت باقی رہے تو اس نے صاف معنی یہ ہیں کہ سب مقصد رسالت کو پہلے تک پہنچانے سے معذور ہوا قاصر رہے ہیں۔ اس سے بڑھ کر آپ کی تفصیل اور یہاں دھتی ہے)

وہاں ہے تو "تو تم نہیں" ملوے

وہاں ملوے تو ہی ہیں اس طرح ثواب حیات بڑھ جاتی ہے مثلاً "مخلوہوں در رعیت کی اور اس پر اس کی رتی اور عظمت موقوف ہے۔

(تخلہ بالاس ملوے)

جب بادشاہت اعلیٰ و عتہ اور عظمت پائی اس اعلیٰ و عتہ پر حامی دے جس میں ہر تہیم سے قی نہیں نکلی جاتی مثلاً بادشاہ قائم ہادیہ پر حاکم اس سے بھی جاتی ہے۔ ۸۰۳ء

"بادشاہت اعلیٰ و عتہ کو اس وقت کی اعلیٰ و عتہ ہادیہ میں وہ روٹی فوہ ہے تو اس ہوس کی عظمت کے پچھلے کھانا لینے۔" تخلہ بالاس ملوے

جب کتاب حاتم ثانی کے مترجم و شارح مولانا محمد یوسف لدھیانوی و سید اور شاہ شیری و قریبوں کرتے ہوئے جتنے ہیں کہ اس اشارت سے بڑھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفصیل اور با دھتی ہے کہ سب سب ہو گیا کہ یہ ایک کھانا وہی ملوے مقصد نبوت سے نا قیوں کی حصہ ملوے بغیر تقسیم رسالت و توقیر کی تو ہیں و تفصیل و ریکب قیوں اور مرد قادیان کے حواہیوں کا حصہ ہے تو مولانا قادیانی کی عبادہ اس سے انکسار حاصل سے برکت کا عبادہ کے کتاب محمد پر الناس کو ریہ دیوں نہیں کر دیا جاتا













بھی مرق آتا ہے۔ تاہم قوی صاحب تو غریبی کے معنی میں جسوں کو سے تعلق کہہ رہے ہیں بلکہ تخت پر سناں میں تو ایسا درجہ جس کے قریب حرایاں گھو ادنیٰ ہیں۔ ہمیں تخت پر آئے ہیں وہ حمد و کھدایے جس میں کہا گیا ہو کہ خاتم تختوں کا معنی "آخری" ہے۔

## ”خاتم الاطباء“ وان مثل کارؤ (۱)

مولانا محمد منظور عثمانی سے تاہم قوی صاحب کے سے کے معنی کی توجیہ سے ایک مثال درج کی ہے کہ یہی مطلب میں ہی ابالی مرض سے سے ہوتا ہوں طرف سے سے طبیب بھیجے گئے۔ آخر میں بادشاہ نے سب سے بڑے طبیب جو پہلوں کا متعلق ہیں اور عاں کیا کہ اس کے بعد کوئی طبیب نہیں ہے۔ کا چنانچہ بادشاہ نے سے عاقل اور عاقل طبیب سے دیا۔ سب عوام یہ سمجھتے ہیں کہ یہی اسی طبیب رہا۔ کہ قہار سے آخری طبیب ہے مگر اہل فہم کے یہ ایک وہ خاتم، عاقل صرف اس قہار سے نہیں کہ وہ آخری طبیب ہے بلکہ اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ پہلے طبیبوں نے طب کا سلسلہ ہی نہیں القدر طبیب پہنچا۔ لہذا وہ اس قسم کی حاتمیت کا حوالہ دیا۔ کہ لفظ سے ملتی ہے سفر میں لیتے ہیں

ہر حال یہ طبیب صرف رہا۔ اسی کے قہار سے خاتم نہیں سے لگا۔ پہنچنے سے کہاں کے قہار سے بھی خاتم سے اور یہ دوسری حاتمیت اس سے کہ اگر بالفرض اس کے زمانہ میں یا اس کے بعد بھی کوئی طبیب نہ جائے تو اس کی اس خاتمیت میں کون فرق نہیں ہے۔

(بصرہ سے نظر دے، تاہم)

اس کے جو سب میں ہم علامہ اور شاہ کشمیری کی عہدت پیش کرتے ہیں۔ ترجمہ و تفسیر میں علامہ و سلفہ حیات کی ہے۔ علامہ میں۔ اور جو یہاں سے ہیں وہ مولانا منظور میں صاحب پر بھی ثبت کر کے دیکھتے جائیں۔ علامہ کشمیری لکھتے ہیں (خاتم محمد ثانی وغیرہ کا) عرفہ جدید اس جہ سے پیدا ہو کر لوگوں

نے دیکھا کہ ملاقات کا رخ دوں میں اچھا طوئی جانب ہے (اس سے آسمانوں نے کسی نابینا کو دیکھ کر یہ سمجھا کہ آسمانہ دور زواں میں ایسا وہ پایہ شخص کہاں پیدا ہو سکتا ہے؟ پس مستقل میں تاہم یہی کے پیش نظر رہیں نے اس باکمال و سلفہ کا حاتمیت قرار دیا (یا) تاہم نظر اور انما حق تعالیٰ سے حق میں حق ہے۔ اس بار کا دعویٰ سے سے ہے کہ وہ عاقل ہے۔ مدد میں ہوں ہے کہ "اسوں کی اس عہدت حالات کو ختم رہا۔ اب اس جیسا کوئی دوسرا غیر کہاں آ سکتا ہے۔" اور اس حتم کا علامہ کہ اس نے اس جیسا ہمارے ختم روئے لہذا اب اس جیسا کوئی دوسرا غیر نہیں ہے۔ نہیں گئے مگر پہنچنے کی ہر کاہ کے سب سے بکر قہار کی عہدت میں یہ مطمئن نہیں۔ درحق تعالیٰ کا یہ شاہد کہ یہ غیر آخری سے ہاں سیدھی صاف اور اس بات سے (جس میں سے روپا تو یہ بات و گنجائش نہیں درہا اس سے مقصد یہ ہے کہ اس میں ہوں اچھے ہے) اور تحقیق یہ ہے کہ خاتم احمد ثانی (یا حاتم الاطباء۔ راقم) کا لفظ ختم حالات محدودہ کے ختم سے نہیں ہوا۔ تاہم "ناقص کا معدوم" سے اسوں پر بالخصوص کو کا معدوم ناقابل غبار فرض کر کے یہ لفظ ہوا جاتا ہے (حاتم و ہمیں صفحہ ۱۹۹، ۱۹۸) سید انور شاہ کشمیری کے لکھتے ہیں "درغلی" ہے کہ اہل عرف جو بھی نہ عہدت میں اپنے سلسلے سے ملے ہیں۔ اور اس کا خاتم سلسلے کے طلوع ہونے کی حتمیت ہے۔ چنانچہ ایک زمانہ میں یہاں شخص کو "خاتم احمد ثانی" کے لقب سے یاد کرتے ہیں لیکن سب اس کے بعد وہ دوسرے کاٹل کھڑا ہو جائے تو اس کو بھی یہی لقب دے دیتے ہیں اس سے معلوم ہو کہ اس کی حتمیت اس کے لحاظ سے بھی



آپ کمال ثابت سے قائم ہیں یعنی آپ کے حالات عاجز و ہوت  
 کی مسافت کو حتم تک پہنچا دیا اور ختم کر دیا ہے کرچہ و ت کا رور  
 و رزمہ۔ بھی ہاتی سے۔ تو یہ ہے میں تقریب میں قرآن کے خلاف  
 ہے کہ سنے کہ میں قرآن میں جہاں سے کہ عام مانت کا لفظ  
 فرمایا؟ اور یہ کسی کو حق ہے کہ قرآن میں صریح ہے ہم نیکی؟ قرآن  
 نے تو انصاف و ایمان کے لئے فرمایا ہے اور یہ ہے مرحد بھی ختم  
 کلمات کی طرف ہے۔ عام میں سورہ ۱۰۰

”قرآن ہی اوتا ہو بھی ختم مانت کی طرف ہے تو مانتا اور شاہ شہیری و رسول  
 جو سفند بھی لو کی کوہانی را محسوم و بیدار مانتا تو کی و رمان سے اس راجا ہے خدا  
 نص قرآن کے خلاف معنی کیوں کیا؟ اور کہیں کسی سے حق و خدا میں قرآن سے  
 لفظیں؟ بہر حال گھر کی گواہی سے ثابت دیکھ کہ وہ مانتا تو کی و انصاف و رمان قرآن  
 میں صریح کے خلاف ہے اور میں قرآن کی طرف ہے۔ یہاں پر یہاں کی ہے؟ جب مقبلا  
 دیکھیں۔

### ۱۰ ہم کر عرض کریں گے تو حکایت ہوگی

اب کیا کہتے ہیں علامہ خاندن محمد و دیگر پرستار اب محمد بن ابی اسحاق، مولانا اور  
 شہیری کے ہاں سے جواب کے رد ایک مامعصر کا درجہ دیتے ہیں۔ گریبی بات دے  
 رضا قادری بڑیوں علیہ الرحمۃ فرماتے تو جانتے کہ قرآن پر ایک طعن ہے۔ جانتے  
 ہم گرفت کریں تو مطعون و مشہور و مشہور صاحب شہیری پڑ کریں تو مسعود محمود۔

”کولی کہے رہا تو قرآن صاحب سے تو یہ قرآن ہے۔ یہ ہے اس کا درجہ۔ میں جانتی ہے  
 ہے کہ قائم انھوں کا معنی مانتا ہے اس کے عام۔ مانتا نہیں ہے معنی حق ہے قرآن  
 خلاف ہے اور یہی معنی مانتا تو کی ہے یہ۔ یہ ہے کہ صریح مانتا تو کی صلی علیہ وسلم  
 ہے آئے سے حاکمیت گھر میں گھر کی کتاب آتا تو خود غریب و غفلت تو ہے۔ یہ ہے کہ  
 آتی ہے۔ یہاں آدھوں اور جگہ

دور جی چھوڑ دے یک رنگ ہو جا۔ سر سر موسم ہو یا سنگ ہو جا  
 ”فرق نہ آئے“ کا مطلب ”نبی کا نامنا فی خاتمیت نہیں“ ہے

مولانا محمد قاسم خان قوی نے جو لکھا ”اور اگر بالفرض بعد از۔ ہوی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ولی نبی پیدا ہوتا پھر بھی حاکمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ اس فرق نہ آئے“ کا  
 خطاب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کی نبی کا آنا آپ کے حاکمیت میں  
 خلاف نہیں اور سورہ ۱۰۰ تو کی ہے رو یک خلاف اس کے نہیں کہ حضور و انھوں کی جوت  
 آتی ہے جس کی وجہ سے آپ سب پیو سے اصل ہیں۔ اور یہ وصف یہاں ہے کہ کوئی آپ  
 سے پہلے کی سائنس و بعد آپ کی حاکمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ جیسا کہ سورہ مانتا  
 ”طوبی صلی علیہ وسلم کی مثالوں سے استدلال کر کے اسی مفہوم کو منقذ و غرض یہ  
 ہے مولانا خان قوی نے بھی لکھا۔“

تقریب متعلق معنی قائم لفظوں سے تو یہ بات سب علی الملہ سمجھ گئے  
 ہوں گے کہ موصوف ہوصف ہوت والا ت تو اور سے رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہی ہیں، ہاتی اور انبیاء میں کمال نبوت آیا ہے تو جناب حم  
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف سے آیا ہے۔ (اندر اس سطر ۸)

مولانا خان قوی نے دیگر پیو کی بوت کو طعن و عیس محمدی بھی کہا ہے۔ اور  
 اس پر یہ کہنے کو۔ میں عبادت کا آفری صلی علیہ وسلم بھی اسی مفہوم میں ہے۔ انھوں نے صحیح  
 طور پر لکھا:

”عص و انبیاء میں جو چھ ہے وہ علی اور عیس محمدی ہے کوئی کتاب  
 حق میں نہ ہے۔ مانتا ہے۔“

اور یہاں وہاں میں مولانا خان قوی کے رو یک نہ صرف گزشتہ بلکہ حضور (ﷺ) کے  
 زمانہ یا آپ سے بعد کے زمانہ کے نبیاء بھی ہوں، سب یا بعض باطلی و عیس محمدی کے تحت









صاحب دہلوی اور مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی کے درمیان  
مقام دہلی تنازع واقع ہو تھا۔ مولوی فضل حق صاحب مدب حق  
بجائے کو متنبہ کہتے تھے در مولوی سائیل صاحب منسٹری تھے اور  
یہ مولوی فضل حق صاحب مثل جناب حاتم سبزی خان و متنبہ  
منسٹری تھے در مولوی سبزی صاحب منسٹری تھے میں عدم  
وجود مثل مدور سے مقدم نامہ میں قائل تھے یہ مدت کے بعد  
مولوی میر حسن صاحب سہوڑے فرمایا کہ افسان میں بحث رہا  
بیچارہ ہے کہ بعد مثل جناب حاتم سبزی خان کے درمیان زمینوں میں  
موجود ہیں اس وقت خاتم سبزی خان قید دریا زبیر ہے۔ فقہ  
سب پندروڑ سے مشہور واقعہ کہ مولوی قاسم صاحب نارتون فرماتے  
ہیں کہ حاتم سبزی خان کے معنی آخرالہیاء کے ہیں جس بلکہ اصل سبزی  
کے ہیں اس مگر ناظرین مرادوں امیاد مدت آپ کے میں  
میں بھی قیامت تک پیدا اس تو خلاف سبب خاتم سبزی خان کے ہیں  
ہے کہ اصل سبزی خان آپ میں کے بلکہ میں میں رہا وہ  
فصلیت آپ کی ہے در آخر فیض کے معنی حاتم سبزی خان سے نکالنا  
موجب تلبیس فیض جناب سید المرسلین علیہ السلام کا ہے۔ فقہ  
جب یہ عقیدہ مولوی قاسم صاحب کا تحریر و تقریر مشہور ہوا، رفتہ  
دہلی مولوی قاسم صاحب سے در مولوی محمد شاہ صاحب ہاتھی سے  
مناظرہ ہو لیکیں ہوجا طویل بحث سے، آخر کو تنازع مولوی قاسم  
صاحب کے فرماے گئے کہ مولوی قاسم غائب رہے اور تنازع مولوی  
محمد شاہ صاحب کے فرماے گئے کہ مولوی محمد شاہ صاحب غائب  
رہے۔ اس سبب سے ناواقفوں کو در بھی زیادہ عجیب و غریب ہو گیا۔

بعد ازاں محمد شاہ صاحب نے ایک مستفادہ دہلی صاحبوں سے قوال سے  
بجایا اور مولوی قاسم صاحب کے قوال کو قتل علم سے تعبیر کیا اور  
مولوی محمد شاہ صاحب کے قوال کو قائل زید سے تقریر کیا۔ فارغ  
دہلی، مہور در ناخن و رہی و میرہ جدا سے قوال غریبی مولوی محمد  
قاسم صاحب سے قوال کو باطل اور قبیح فرمایا در واقعہ یہ پیدائش مولوی  
محمد شاہ صاحب سے قوال کو حق و سبب نہیں یا۔ لہذا واسطے رفع حجاب محرم  
کے وہ قوال مشہور کر دیا گیا (بظان ملاحظہ ہو)

یہ سبب پانچ سبب استقامت پر مشتمل ہے۔ اس سبب سے شفا شروع ہوتا ہے  
در مولوی محمد شاہ صاحب چاہیے ہے شروع کے تقریباً اسی وقت پر محمد شاہ صاحب قتل  
و یہ کہ میں۔ یہ سبب سے ناواقف قائل علم سے تعبیر کیا گیا۔ مولوی  
محمد شاہ صاحب سے قوال قائل ہے کہ میں جو مولوی محمد شاہ صاحب سے قوال  
کو قائل یہ بہتر میں فرمایا۔ یہ سبب میں پہلے مولوی قاسم صاحب کی مہرت کا  
مطلب بیان کیا گیا اور پھر یہ کیا گیا۔ مشائخہ برائے اس کی مہرت "قائل" حاتم سبزی خان  
معلوم کرنے چاہئیں۔ "ساز" پر لکھا

قائل رہا یہ قائل علم کا مختصر (مشتق) ہے اور مطلب کو۔  
مطلب دل یہ ہے کہ معنی حاتم سبزی خان سے آخر الہیاء و لا یس  
بعدہ کرنا، یہ خیال غلط ہے۔ یہ معنی ظاہر پرستوں کے ہیں معنی  
حاتم سبزی خان سے مراد اہل قہم میں مراد ایک حواس کے یہ ہیں کہ  
بوت اس حضرت سبزی خان کی بالذات ہے در نبوت باقی میاں منہ کی  
با عرض ہے اور مطلب ثانی یہ ہے کہ بوت اس حضرت سبزی خان کی واقعہ  
ہے، اس میں کہ بوت اس حضرت (سبزی خان) کی حور خود ہے اور بوت



شریف کہ ۲۔ حاسم بیوہ میگزیند یا سکسرت از جسم بعضی نہ  
شعاع کمرے در سبیل وے یا حر یا قمع یا بعضی مسو و مسو  
جانبہ الہی سبب و ذکر اور حاسم در کتب و عقودہ اور وراثہ  
تجیر و حاسم ان بود و بیہ تعبہم نہ شدہم و وجود حضور وے جسم  
انہ تعبہ و سبب در بحر زمان بشمارہ ۳۰۰ و ۳۰۰ سہی

در حرم فی افاری عہدہ ۱۰ جس حسب یہ ہست معلوم ہوئی تو ان کے  
دولت میں سے برپا شروع و شریعت اے خاک سے یونکہ پہلا مطلب تو شریعت  
مطابق باطل اور مردود ہے کہ یہ نہ یہ معلوم ہوا کہ ان کو اور میں رسوں میں  
عقیدہ سہ سے صاف ہے

شیخ مہد حق محدث دہلوی <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> نے مکتوبات کے مدد و صورتی رہا کہ سہا  
مبارک کے باب میں لکھتے ہیں کہ تو میں حضور <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کے دو شاہوں کے درمیان گوشت و  
پیشہ تھا جو کہ باقی تمام احقر و بدن سے بلند تھا جس کو تمام ہوت کہتے ہیں خاتمہ و مظلوم  
تاکہ (۱) حاتم کے ساتھ ہے جس کا معنی ہے ایک کام کو اس کے امور متکلف پانچ  
کھن کرنا۔

یہ لفظ خاتم تاکہ کے لئے ساتھ ہے جس کا معنی ہے مہر و شہادتی میں وہی  
مسند و منہر سے وہی مہر و شہادتی و رس خاتم (۲) تاکہ اور پہلی کتابوں تو ان کے  
ور میں نے صحیفوں میں موجود ہے یونکہ میں <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> پہلے کا آخری رہا ہے بلکہ  
ان کے خوشخبریاں سچے رہے۔

اسی طرح صحیح ۱۰ سے حضرت شیخ مہد حق محدث دہلوی، شاہان اندکھت و ان  
شاہ عبد العزیز محدث دہلوی، اور پھر کچھ صفحات میں حضرت شیخ اکبر علی الدین اس  
حضرت قاضی عیاض، انکی امام برزقانی، امام قسطلانی، امام سبکی، علامہ قطارنی، علامہ رشتہ  
کی کتابوں کی عبارات، تفسیر جلالین، تفسیر کمالی، حاشیہ تفسیر جلالین، تفسیر بیرونی

۱۔ ان کے تفسیر و معنی و تفسیر میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں  
تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں  
تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں

و غیر ذلک معاً ۱۰ یخصم فقد ثبت بہ ذکر ان معنی خاکم

التخصیص اخر الانبیاء رہی بعدہ ہو دوں العبداء الکرام و قوں

رسول علیہ السلام و عقیدہ اہل الاسلام فکال قونہ ۱۰

خاتم کے خیال میں تو ان کے بعد کا تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں

رہا نہ ہوا و سابق سے رہا نہ ہے بعد ۱۰ پہلے میں تفسیر و معنی میں

ان بعد کوہ مردود اہل ذکر لا یخو من التکفر لان دت

التکفر یستندہ ان اہل ذلک القوں من القوں و قد ثبت بہ

ذکر ان اہل دت القوں قوں العبداء الاسلام و رسول علیہ

السلام و عقیدہ اہل الاسلام و کدیت کال قونہ ۱۰

بالفرض مدد رہا کہ وہی اس کی وہی بی پید و اول پھر میں تفسیر و معنی میں

میں ان کے کا تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں تفسیر و معنی میں

من التکفر لانہ التکفر معنی خاکم التخصیص الثابت عند اللغة و

عماء اسلام و رسول علیہ السلام و کدیت کال قونہ

مگر ان میں پریش کا کہ تقدیر یا تاخر نہ کی میں بلاتے کہ

نصیات کہیں یہ مقام میں میں میں رسول اللہ و خاتم نبیین فرمانا

ان رسول سے میں یہ کتب ہو سکتے ہیں ان کے مردود نہ ہو عن

ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> قال نصب

علی الانبیاء ہست عطیت جوامع الکلم و نصرت بالرعب و

احلت فی التکفر و جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً و









عہد امت (بالخصوص کفریہ عہد امت) کی تائید ہرگز نہ تھی۔ میں نے صرف شرع میں جو اس کو صحیح سمجھا یا تھا۔ وہ بھی اس طور پر۔ ”جیسی کہیں کہیں سے یہ امر سرگرمیات میں ہے اور حاکم اور طبقات باقیہ کا مثل حاتم“ انہی اس طبقہ سے جو فقط تعلیم و تہذیب کے واسطے سے اس عرض سے کہ جس طرح ایک حاتم اس طبقہ میں سے کسی طرح سے پیدا ہو کر ہر طبقہ میں سے وہ یہ کہ وہ اس طرح میں حاتم سے جدا ہو کر آیا جائے تو ان حدیث (اس میں) سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حاتم میں حاتم سے جدا ہو کر آیا۔ میں نے۔

(لکھنؤ مولوی محمد اسلم علی صاحب دہلوی)

پس کچھ لکھا

”اصل حدیث و روایت سے اور ہونا مثل حاتم“

نیز کلام کا باطل ہے اور اس حدیث سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا

ہے بلکہ عدم محکمیت اس سے ثابت ہے۔“ (لکھنؤ مولوی)

جو مستفاد مولوی قاسم صاحب کو بھیجا تھا وہی مستفاد مولانا امجد علی صاحب نے بھی بھیجا تھا۔ ان کے لکھنؤ کے جلدوں میں ۲۲ پر درج ہے۔ اس سے تو سب میں بھی ”میں نے اس اعتبار میں لکھا“

ایک یہ کہ حاتم طبقات تحت یہ بعد عصر (۲۰) اس حدیث قسم کے

ہو سے اور (۲۲) اس سے متعلق لکھتے ہیں ”احتمال اس حدیث

اسی بعدی وغیرہ (میر سے حد کوئی ہی نہیں) سے باطل ہے

دوسرے جس پر تھا نے مقدم ہوئے اس کو جو ب میں لکھتے ہیں برقعہ یا تہار ثانی اس حدیث میں حاتم جیسا کہ طبقات میں ہے۔ تیسرے جہاں یہ تھا۔ کہ بعد اس میں اس کے جو ب میں بھی دو جہاں لکھے۔ پہلے یہ کہ اس حدیث میں جو ب میں ساتھ اس طبقہ کے اور آپ کی حاکمیت کسی طبقہ کے نہیں ہے کہ وہ اس طرح سے پیدا ہو کر اس کے حاتم کی رہا ہے اور ہر خانہ صاحب شرع جدید سے اس سے متعلق سمجھتے ہیں

۱۔ میں نے کچھ حدیث حضرت سید محمد سے روایت میں وہی صاحب شرع حدیث میں ہوتا ہے آپ کی موت عام سے ۱ جو آپ کا ہم عصر ہوگا وہ شریعت محمدیہ کی کاتیب ہوگا۔ اس میں اس طرح سے کہ وہ طبقات باقیہ بعد عصر ہوئے ہیں وہ سے وہ لکھنؤ کے یا نہ عمر اور ہر طبقہ پر اتنا (عصر شرع محمدیہ میں) کہ لکھنؤ میں بعد ۱۲۲۲ھ

اور حاتم سے تا بعد ان کے انہوں کا جو ب متعلق اس میں حاتم لکھنؤ میں اس کے میں بھی رہا ہے۔ اس سے قطعاً پتہ چل گیا کہ یہ حاتم یا اناس کی صریح تعریف حاتم کی تائید نہیں ہے۔ میں نے حاتم کی تائید یہ بیان کیا تھا کہ ”بالقرائن بعد وہ برقی ہونا کوئی نہ ہو“ اور پھر بھی حاکمیت شریعت میں حاکمیت نہیں ہے کہ

۱۔ طہنی العروس اور اس طہنی شہوت کی مزید تشریح

ابطال انکار کا سبب ”میں لکھا ہے کہ

ترجمہ ۱۔ ”طالب علمی و خود سے شرمناک ہے میں اس کا باطل ہونا اور حاکمیت اور اس کی معرفت پر موقوف ہے اور اس طہنی عروس سے مراد عہد امت سے ہونے والی عہد امت کے ساتھ متصف ہو اور عہد امت مسلوب ہو جائے اور اس سے مراد اس کی طرف اس تعلق کی بنا پر حاکمیت میں ہوتا ہے۔ مولوی تروپ علی لکھنؤ نے جہاں اہل کتاب میں نویشن سے شرع قاسمی کی جو طہنی عروس طہنی سے ثابت کیا ہے

ہی عبودۃ عن امر مکتوب متصف بصفۃ حکمۃ و بحسب تہذیب النصفۃ امر غیر بعلاقہ مع ذلک الامر میں اس سے مراد عہد امت سے جو ایک معصیت سے مانتہ حقیقت متصف ہو اور وہ معصیت اس سے اس طرف کی تحقیق لکھا ”باب ۲۰“ جیسے ثانی جو کہ اس حدیث سے راجح متصف ہے اس طرح پر اور وہ حدیث سے عارض ہے کہ اس حدیث میں جس سے یہ بیان عارض میں ”کہا کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہے ذوات کے اعتبار سے لکھنؤ کی طرف منسوب ہے۔









وئی میں فرق نہیں آتا۔ اگر ہمارے داخل ہوسا سے ملے اس میں اسے اور تاپ  
 کہ فرق آتا ہے یا نہیں آتا؟ جب حاکمیت رقی میں بھی وہی سر شاپ رسالت آتا ہے  
 بوجہ منقصت شاپ موت سرچہ فرق آتا ہے۔ درہالی میں تو خود ہمارے یو بد و تسیم (جد  
 و نیتہ و قی میں بھی فرق پیدا ور شاہ شیش اور مستی محمد شیعہ یو بد و تسیم) تو بتایا ہے ہم  
 احمد رضا خان بریلوی علیہ رحمۃ اللہ ناقہ سے دلی شک میں ہے۔ لکن صاحب الامر میں  
 ہیں صاحب امر میں شریعت درہالو ہم یو بد و تسیم صاحب پاد و سدا لکھی درست ضمیر  
 ولہذا انجمن۔

رہنمائی مناظرین کی خوش عقیدگی مدد ہے

حق یہ ہے کہ اس مضمون حاکمیت رقی و حاکمیت رقی و حاکمیت رقی و حاکمیت رقی  
 حضرت اقدس (نا دلی صاحب) سے دلی فرما دے یہ آپ ہی کا  
 حصہ ہے۔ (صاحب الہدایہ ص ۲۱)

اسی طرح ص ۲۲ پر لکھا

”میں لکھ رہا ہوں میں سب کو موت موت ملی آپ ہی کے  
 درجہ سے ملی ہے۔ اگر میں آپ سے رہا۔ شاپ بھی نہیں درجہ صاحب  
 بھی وہ آپ ہی کا نہیں ہوگا۔ آپ کا مقام صحت موت و نابود  
 ہوتی ہے۔ جب پانچ برس بعد رہا۔ ہوئی بھی کوئی کی پیدا دو بھی  
 حاکمیت محمدی راہ پر میں پانچ فرق رہے گا۔ یا یہ ہمسوں ہر صریح قطعی  
 ہے کہ جو اس کے قائل ہوگا مرے ہے دو بھی کافر ہے یا اس میں قسم  
 زہاں کا لگا رہے؟“

صاحب الہدایہ ص ۲۲ دلی پاد و سدا ص ۲۹

خدا ہم اہل دہلیہ کو تھک گئے ہیں۔ اب ان عبارت کو دیکھئے۔ تصور  
 کے ساتھ اسے بعد ہی پیدا و تو حاکمیت محمدی میں کون فرق رہے کسی بچکا۔ ہمارے

پچھتے میں کہ آیا یہ ہمسوں سر صریح قطعی ہے۔ اور گے سوال پر تو دلی دلی جاتا ہے جو  
 پوچھا گیا کہ یہاں میں قسم دانی کا طار ہے؟

کوئی حدود کہ ہم بتا میں آیا

جب حد رہا۔ ہوئی ہفتہ کی ہی کے پیدا ہونے سے حاکمیت رقی میں فرق  
 رہا۔ دلی کا لکھ رہا پھر سر رہا۔ قادیان کو کافر کی عقیدہ ہے پر کہا جاتا ہے چار چار کی  
 صاحب الہدایہ سے اوپر سے دلی و خوب خود سے سوچیں۔

ہاشم دریں مناظرین آپ ص ۱ سے ہر نکلے اوتے رکھ جاتے کہ یہاں  
 انگریز بھی قطعی طور پر مسل ہے۔ اس عقیدت صاحب الہدایہ کو کچھ سمجھا دیں  
 ہمسوں دلی کا

(۲)

میں مناظرین پاد و پوری ہمسوں سے تھکتے ہیں

”یہ ہمسوں کا لکھ رہا ہے۔ کہ یہ یہ بات نہیں وقوع نہیں پ  
 نہیں ہمسوں کو بھی ترسیم کر لو گے جب بھی ہمارے مطلب میں  
 نقصان نہیں آتا۔ یہی مطلب حضرت مولانا (قاسم) مرحوم کا  
 بھی ہے کہ آپ (علیہ السلام) کے زمانہ مبارک میں آپ سے بعد ہی کا  
 نبی ہوتا کمال لیکن بالظہر، ہور دلی میں، اگر میں بھی کوئی  
 دلی شاپ بعد ازاں و چار وقوع تسلیہ سے و قطعی کافر مگر آپ  
 سے ہے جو صحت حاکمیت رقی کا ہے اس میں کچھ فرق نہیں ہے  
 گا۔ صاحب الہدایہ ص ۲۲

انہما در رب انی احتیاط برت کر بھی نتیجہ یہ نکال کہ اگر حضور مہدی سے بعد دلی  
 حق ہو تو آپ سے وصف حاکمیت رقی میں کچھ فرق نہیں آئے گا۔ اسی طرح کی عبارت  
 ص ۲۹ اور ۳۰ پر لکھی ہے۔ پھر ص ۳۱ پر یوں لکھا











حاجی (قاسم صاحب) ریپڈ شعلات میں دھکی مارا گیا وہاں کی فوج  
 ملاوٹوں اور سپاہیوں کو ملحق ہوا تھا۔ یہاں میں چلتا تھا وہ  
 عمر نعیم فرماتے ہیں کہ مقتدی کم تعداد چلتا ہے کہ صاحب  
 ہاں عمر نعیم ہفتہ کی توقع مشغول رہتا ہے تو بہت اور جیانی  
 حاجی صاحب کے طور پر ہونے نام ہے، جس طرح تینوں حاجی  
 قاسم نامہ دہائی صاحب کا ملازم ہے یہاں وہاں شاہان  
 ختم بدلت کے معنی خوب سمجھے، سو خاتمہ پلازات کے سب کی جمہور

ہے اور نا لوتوی صاحب کی اس سے بعد متصل عبارت کا نتیجہ یہ نکلا کہ

(۱) آخری بی اور حاضر مصیبت کا اصل و صاحبہات میں سے نہیں ہو سکتا

(۲) آخری بی اور حاضر مصیبت کے مقام کو متقدمہ درجہ قرار نہیں دیا جاتا

(۳) آخری بی اور حاضر صاحب پر یادہ کوئی ظاہر نہ رہتا ہے

(۴) آخری بی اور حاضر مصیبت کا نہ حضور امینہ کی شان میں ہی پیدا نہ ہا

(۵) آخری بی اور حاضر مصیبت کوئی کمال کی بات نہیں

(۶) آخری بی اور حاضر مصیبت کا نہ حضور امینہ کی شان میں ہی پیدا نہ ہا

رہتا ہے۔ آخری بی اور حاضر مصیبت کا نہ حضور امینہ کی شان میں ہی پیدا نہ ہا

نا لوتوی صاحب نے حضور امینہ کی شان میں ہی پیدا نہ ہا

نہیں۔ تو یہاں پر فرمایا کہ مجید کی شان میں ہی پیدا نہ ہا

اہل بیت پر ہر جہاں پیدا ہوئی ہیں اور نہ صاحب کے جوہر اور نا اہل بیت صاحب کی

مہارت و مہر و ہرانی سے وہ لکھنے میں "حکم" نہیں لکھی گئی ظاہر ہے کہ یہاں

ابھی تک یہاں ہی لکھا گیا ہے کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

کا مگر آپ جانتے ہیں کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

انہی کی۔ تو کوئی تعریف ہے اور نہ وہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

"نہیں ہیں" کے لئے کوس بھی ہے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

سکے رسول اور خاتم النبیین" (اور انہی عبارت نا لوتوی ص ۵۵)

آخری بی کے معنی کو تحفہ غائب میں غائبوں کا یہاں سے یہاں سے

وہاں کو سنی ظہر رکھنے سے کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

گرام اور تمام مہر و ہرانی ظہر رکھنے والے سے یہاں سے یہاں سے

صاحب کے مطابق آخری بی ہونا کوئی تعریف کی بات نہیں یہاں سے یہاں سے

مطلق علی ہے جس کا رداعا سے وہاں سے وہاں سے یہاں سے یہاں سے

یہ بات سچ ہے تو تحفہ غائب میں "آخری بی" معنی سے نا لوتوی صاحب کے

ردیف وہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

ترتیب اور نگویا سے

### با عرض نصیحت کا انکار

یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

ردیف ہے نا لوتوی صاحب نے اپنی ایک اور کتاب میں بھی اس کا بھرپور ذکر کیا

کے عنوان "یہاں سے" "نظم و ہجری زبانی سوچ نصیحت نہیں" اس عنوان کے تحت لکھا

میں یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

بالشرف اور تقدیم کے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

ملاقات نہیں۔ اب یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

کے اقرار ہے۔ پہلے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

الذات نہیں اور یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

میں یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

نتیجہ نکالیں تو دیکھتا ہے کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

مقدمہ معروضہ فقرے سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

اور یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

اس کی حقیقت معلوم نہ ہو گی، مگر وہی تو حکم خدا میں تو ہے اللہ تعالیٰ کا

(ملاحظہ فرمائیے ص ۲۲۲)

الذات نصیحت کا وہ پہلے ہی سے نکالنا با عرض نصیحت کی جی بھی نہیں

جزم سے ساتھ رہا۔ ملاحظہ فرمائیے کی حریف عبارت کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمائیے۔



















بالذات ہی یعنی حضور ربانہ کی موت واقعی ہے، اس معنی میں کہ آپؐ مدحیٰ سے  
برہنہ مست ثبوت حاصل ہے، کسی دھڑے نہیں۔ جب دیگر میرا چاہا، موت صدر پید  
سے دھڑے مٹی ہے۔ مرثیہ یا انوار ص ۳۲۰، تا تو کی صاحب کا عقیدہ میں بالعرض  
نہوت سے عرض کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ چہ خود ہی چاہی جہ سے دم کو رہا  
بالذات یا جو ہے کہ وہ مدت خود مرے، مثلاً رنگ و پٹا اس شان رنگ مرے  
اور پٹا جو ہے پٹا۔ سو تو رنگ تو نہیں رہا۔ چہ سے مرے رنگ نام۔ سو چہ  
بغیر رنگ سے بھی قائم ہے۔ چہ نہ تو تو صاحب کا عقیدہ میں بالذات ہی  
کیا ہے مرے نہیں اس سے ثابت ہے۔

”ہاں“ حاتمیت یعنی تصوف کی عارف و مت شہید  
پہچان (مر دانو تو کی صاحب) نے عرض کیا ہے۔“

تو یہ مرے۔

یعنی حاتمیت نہیں کاٹیں وہ نہ بنے سو پانچ مدت سلمہ کا عقد ہوئی تھی۔  
بلکہ جو نہیں سے ہاتھ تھی یہاں سے وہ ہے۔ اس صاحب بھی اس سے متعلق  
میں لکھتے ہیں۔ ساری بات اس شہد سے ہی جاری ہے کہ حاتمیت تصوف کی عارف  
نہوت سے مٹی میں چاہی ہو کہ وہ مرے اور مرے۔

نانو تو کی صاحب سے ایک تو حاتمیت کا معنی بالذات ہی عارف مرے  
اس بالذات ہی سے ہے تاخر زمانی اور مرے۔ صاحب کی بات یہ ہے کہ جہاں ساری  
ہاتھ اس شرط سے کہی چاہی ہو کہ حاتمیت تصوف کی عارف نہوت سے مٹی میں  
سے وہاں یہ شرط دیکھنا بھی مرے کی ہے کہ میں بالذات نہوت کو حاتمیت مٹی میں  
ہے۔ دونوں باتیں نانو تو کی صاحب کا عقیدہ میں راتوں باتیں نہیں ہیں مردویں۔  
اب یہ تو سب حاتمیت یعنی عظم کی بات تو ہے۔ معنی کی شرط کا تو مکمل خیال رکھا جائے، اور  
اس معنی کو جو شے، نرم رہی ہو سے چھوڑ دیا جائے۔ یہ کہاں کا تصوف ہے۔ ”معنی“ بھی  
وہی ہے کہ جو مرے نانو تو کی سے ہے اور ”مرے“ بھی وہی ہے کہ جسے وہ مرے۔

قرار دے رہے ہیں۔

نانو تو کی صاحب جب منطق کے جماعتی معنی ”آخری نبی“ کے ترتیب اور  
خرابیاں کو چکے۔ (تحدیر انوار ص ۳۳۰، کاکس کا خط لکھا ہے) تو لکھا ”بناو حاتمیت اور  
بات پر مرے جس سے تاخر مان و سہ باب لکھ کر (نہوت سے چھوٹے مرے و مرے کی  
روک تھام) خود بخود لازم آتا ہے تفصیل اس جہاں کی یہ ہے کہ موصوف بالعرض کا قصہ  
موصوف بالذات پر ختم ہوتا ہے۔“ (تحدیر انوار ص ۳۳۰)

اس عبارت میں پانچ باتیں کی گئی ہیں

- (۱) حاتمیت معنی بالذات ہی ہے۔
  - (۲) دیگر انبیاء کرام (ص ۳۳۰) کی نہوت مرضی ہے۔
  - (۳) اس بالذات نہوت کو تاخر زمانی خود بخود لازم ہے۔
  - (۴) تاخر مان و مرے کی نہوت کے چھوٹے مرے و مرے کا نہوت بھی مرے  
خود لازم آتا ہے۔
  - (۵) موصوف بالعرض کا قصہ موصوف بالذات پر ختم ہوتا ہے۔ (یعنی دیگر موصوف  
کا قصہ سب کی نہوت بالعرض تھی۔ وہ سب نہیں تو ختم ہوتا تھا موصوف بالعرض پر  
نہوت کا سہ ختم ہوتا ہے یعنی بالعرض کا قصہ بالذات ہی ختم ہو گیا۔)
- نہوت کا تاخر زمانی کو لازم۔ مانا جائے تو چھوٹے مدعیان بات کا سہ و سب بھی  
مرے نہیں رہنا۔ یعنی نانو تو کی صاحب سے ”بالعرض بعد زمانہ“ لکھ دے جسے میں  
حاتمیت زمانی کو لازم۔ مانا جائے اور کہ جائے کہ اس جملے میں حاتمیت زمانی کا کوئی ذکر  
نہیں جیسا کہ پرتہ تحدیر انوار کہتے ہیں، (تحدیر انوار ص ۱۱۳) تو مطلب یہ ہو گا کہ پھر  
”بالذات ہی“ معنی میں سے چھوٹے مدعیان نہوت آتے ہیں۔ تاخر مان و مرے کے یہ  
اور مرے پانچ کوئی جو رہتی نہیں جتا۔ اس کے لیے تو پھر بھی چھوٹی ہوئی و رہی بات یہ ہے  
کہ نانو تو کی صاحب کا عقیدہ تحدیر انوار کے جو ہے۔ یہی بنتا ہے۔ (دعویٰ بالذات)





آتا ہے نہ رمان میں

(۲) "سپ کا حرم نبوت مرتبی کا قمر رحمہ نبوت رمان کا چہرہ انکار نہیں۔" (مقدمہ ص ۸)

جبکہ صفحہ ۸ پر لکھا "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں" "دونوں جسے مخالف ہوئے یا نہ ہوئے؟ اور تہجد مذکورہ بالا (والعیاذ باللہ)

(۳) "اس بناء حاکمیت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پرہیز رمانی قرار دیا ہے۔" (مقدمہ ص ۸) جبکہ صفحہ ۸ پر لکھا "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں" "دونوں جسے آپس میں مخالف ہوئے یا نہ ہوئے۔" (والعیاذ باللہ)

(۴) "حاکمیت بھی چند احسن ثابت ہوتی ہے اور حاکمیت رمان بھی ہاتھ سے نہیں جاتی۔" (مقدمہ ص ۸) جبکہ صفحہ ۸ پر حاکمیت رمان ہاتھ سے جاتی دھلی گئی ہے۔ لکھا "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں۔" "دونوں جسے مخالف ہوئے یا نہ ہوئے؟ اور تہجد مذکورہ بالا (والعیاذ باللہ)

(۵) "آپ (تالو لوی) کے عقیدے میں بناء حاکمیت کو تا حرم رمانی کو آپ کا رمان آفری مانا جائے ہر حال نامرتبی۔" (مقدمہ ص ۸) "ہر حال" قابل توجہ ہے۔

حس کا مطلب ہے ہر حالت میں "جی کسی بھی حالت میں مرتبی سے رمانی و

تجد اکٹیں کیا جا سکتا جبکہ صفحہ ۸ پر ہی ہر حال رمان کا نام لکھا گیا "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں۔" اور ہر حال "بھرتی"

مع تقدیر و تقدیر تہجد کے ساتھ دل بندے کے کدھر جائیں

دونوں جسے مخالف سمجھئے اور تہجد مذکورہ بالا (والعیاذ باللہ)

(۶) "سپ جس بات کو بناء حاکمیت قرار دیتے ہیں سے آپ کا آئین رمان میں ہونا

خود بخود لازم آ رہا ہے۔" (مقدمہ ص ۸) "مطلب یہ کہ کوئی یوں بدی انکار بھی کر

اے تب بھی جو بخود رہا گیا۔ یہی حرم نبوت مرتبی کے بیوں کے ساتھ حرم

نبوت رمانی جو بخود رہا آئی ہے کوئی مانے یا نہ مانے جبکہ صفحہ ۸ پر لکھتے ہیں

"حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں۔" "دونوں

جسے مخالف سمجھئے اور تہجد مذکورہ بالا (والعیاذ باللہ)

(۷) "یہ حرم نبوت رمانی اس بناء حاکمیت کو نامرتبی" (مقدمہ ص ۸) جبکہ صفحہ ۸ پر اس

سے برعکس چلکھا "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا

نہیں۔" "تہجد مذکورہ بالا (پناہ بخدا)۔"

(۸) "حاکمیت حد و حد تقاضی ہوں کہ آپ کی تشریف آوری پر اس بناء حاکمیت کے

ساتھ حرم نبوت رمان بھی لازم کی جائے۔" (مقدمہ ص ۸)

جبکہ صفحہ ۸ پر اس بناء حاکمیت کو نامرتبی "حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف حرم نبوت

مرتبی کا بیوں تھا رمانی کا نہیں۔" "دونوں جسے مخالف سمجھئے اور تہجد مذکورہ بالا (والعیاذ باللہ)

پر آپ کے حرم نبوت رمانی کو حرم نبوت مرتبی سے ہے۔ رمان کا کیا؟ یہ حاکمیت پر نامرتبی

کیا کہ "سپ کا حرم نبوت مرتبی کا قمر حرم رمانی کا ہرگز انکار نہیں۔" "نہیں ہرگز" اور

"نہیں ہر حال" "مگر ہر حال رمانی" "ہر حال" بعد رمانی "سپ" سے جسے میں ختم

حرم نبوت مرتبی کا قمر حرم رمانی کا حاکمیت لکھا کر دیا گیا۔ یہ لوگ "حاکمیت محمدی کو

حاکمیت مرتبی کا نام دیتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ اس مرتبی کو رمانی نام ہے۔ لیکن میں

دوسری جانب لکھتے ہیں "حاکمیت محمدی میں ہر فرق نہیں کرنے کا" "اسے حرم نبوت رمانی

مراد لینا اس عبارت پر بڑا غلط ہو گا۔" (مقدمہ ص ۸)

کوئی بتلاؤ کہ ہم بتلائیں کیا

تجد رمانی حاکمیت میں عقیدات سے جو ایسے ان لوگوں سے لگائے ہیں،

اس کی مثال شاید دنیا کی کسی کتاب میں مل سکے۔

تجد رمانی کو بتایا گیا۔ مرغام احمد قادری میڈیا میں ۲۰۰۸

انہوں نے توں لوگوں کے راہ ایک وہ اسباب پہنچا کی ہے جس سے آنکھ پیدا ہونے والے  
ہر شخص کی چہ نکتی سے۔ (مقدمہ ص ۹) اور جس فرسب ایرانی کے حکمران امام احمد رضا  
بریلوی نے اس سے مراد قادیوں کے خلاف اس وقت فتویٰ دیا جب کہ سود سے اسے مراد  
صالح قرار دیا جا رہا تھا اس کے متعلق اس طرح صاحب کا نظریہ یہ ہے  
"انہوں نے کہ مراد احمد رضا حال سے قادیانوں کا ہاتھ مسموم کر کے  
پیش کوئی دقیقہ لرزاشت نہیں کیا۔" (مقدمہ ص ۱۰)

والکلی البو النشتکی۔

چہ بات خوب دیکھیں کہ ہمارے احمد رضا صاحب نے یہی کہہ دیا ہے کہ ہر عاقل  
سے جو نہیں کہتے یہ ہیں وہ نقل طور پر لکھ گیا ہے کہ یہ ہیں۔ احمد رضا  
صاحب آگے پہنچے انہیں تب کوئی صورت بنا میں اس میں احمد رضا صاحب کا نام نہ لایا  
جائے گا۔ اور اس شرط کا ذکر کیا ہے جو بدتر ہے ہیں اس کو ہاتھ دھوئے سے اس کے  
سروں پر روئے اور بڑھ گیا ہے، جیسا کہ مذکور ہے، طور میں اور دانش کی طرح اسے اور  
قابلیت کر دیا گیا ہے۔ البتہ جس وقت قادی سے یہاں ختم ہو کر مرنے کو ملے اور احمد رضا صاحب  
کو اس میں بھی ہر طرح سے سے نہیں میں لازم کے ہر طرح مودقی ماں رہے ہیں اس طرح  
کسی بھی ایک شے کو دوسری شے کے لیے لازم ماں ہر طرح سے رہیں کہ لازم سے جیسے بھی  
مذکور ہوا رہ سکتا ہے۔

قُلْ هَآؤُنَا بُرْهَانُنَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ

## ڈاکٹر خالد محمود صاحب کی قدا بازیاں

ڈاکٹر خالد محمود صاحب

"آپ (علیہ السلام) سے بہت حاتم المصلحین کے معنی میں جان فرمائے کہ آپ کے بعد  
وہی پیدا نہیں ہوگا۔ یہ وہ عطا کردہ تھیں جس میں وہاں میں رہیں ان کے معنی  
آخری نبی سے وہ وہی نہیں ملتے۔ (اصول ص ۱۱) اس میں ختم ہو گیا۔  
نرم صاحب لکھتے ہیں کہ تکلفی معنی مراد یہ ہے کہ میں کون اصول لکھتا ہوں  
وہاں میں مراد یہ ہے کہ یہاں میں ہے۔" (اصول ص ۱۱)  
اور یہی تعبیر یعنی آخری نبی کے نام میں مختلف احادیث کا مجموعہ اور اس  
کے بعد ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں

اس میں منظر کو سامنے رکھتے ہوئے آپ خصوصاً حقیت کے  
رہنمائی پر موقوفہ ہیں اور یہیں کہ ان حضرت علیہ السلام نے لامبی  
بعدی کے کیا معنی سمجھے اور عقیدہ حمزہ نبوت انست کو کن معنوں میں  
دیا اس حادیث سے انست سے اب تک کیا معنی سمجھے اس معنی و  
مطلب پر احادیث کی دلالت کتنی صریح اور صحیح ہے۔"

وہابیہ الاسلام ص ۱۸

جب تک کہ احمد صاحب سبیل انہوں میں پر ہے، حاتم المصلحین کا معنی صحیح یہاں پر  
نہیں ہے۔ احمد صاحب ان صلاوں سے میل جتے ہیں تو کیا قدا بازیاں کھاتے ہیں اور احاطہ  
فرمایا۔

"میرا احاطہ احمد صاحب کی اس کے کائنات سے چھائے تھے کہ تھے  
نعمانی سے حضرت ابوہریرہ صدیق کی حدیث کی سلسلے سے ایک مرتبہ کا

(موسوی قاسم نانوتوی) کو پیدا کیا جس کے دل میں عدسہ یہ بات  
 ڈی کہ حتم موت مرتبی خود عقیدہ اسلام ہے اس نے تاپا اور اس پر  
 زور دیا کہ حتم موت مرتبی کو مانو حتم موت رمان کا ٹکارا نہیں ہو سکتا  
 بلکہ یہ دلوں میں وہ وقت تک ہو سکتے ہیں۔ (مدرسہ دارالعلوم)

کتاب مذکورہ بالا "عقیدہ الامت" کے یہ جملے کہ خاتم النبیین کا معنی "آخری نبی"  
 کے سوا کوئی نہیں سمجھتا۔۔۔ کسی درستی کی گنجائش نہ ہو سکتی ہے۔۔۔ اس سے  
 سمجھے ہو کہ کہہ کہ آخری نبی یا نبی اکبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی کا  
 وکالت نہ آئے۔ تو خاتم النبیین کا معنی حتم موت مرتبی اہل یہ۔ تصور حتم موت مرتبی  
 رہا۔ اس سے بیکس ہوئی گئی، صوفیوں نے اس پر تفسیر کی کہ حتم موت مرتبی وہ ہے جس  
 کی بھی گنجائش نہ آئی۔ اس سے سب تک جو بھی سمجھے تھے اور جس معنی میں وہ ثابت  
 کی دانت میں تھا۔ وہ صحیح تھی وہ آٹا ٹاٹا بن پختہ ڈال دی۔ اب معنی "آخری نبی" رہا ہی  
 نہیں بلکہ حتم نبوت مرتبی "اہل ایمان اور یہاں سے بہت کرنا خود اس وقت میں سرور عالم محمد  
 قادیانی کے معنی سے اسے قریب تھا کہ اس کا صاحب کو وہاں رہنا پڑ گیا۔ مرزا کا نام محمد اور  
 مولانا محمد قاسم کی شریعت میں ارقی اس مومن سے تحت جو یہ تفسیر اس میں اس کا  
 اہلنا قبول اور خدشات کا حقلہ لیا گئے۔

مرزا احمد رضا دہلوی کے عقیدے میں حتم نبوت مرتبی اور حتم نبوت رمانی  
 دونوں اور متقابل مفہوم ہیں۔ حتم نبوت مرتبی کے قرار سے حتم نبوت  
 رمانی کا ٹکارا ہو گا مگر مولانا محمد قاسم نانوتوی کے عقیدے میں یہ دونوں  
 مفہوم تصور کر کے ملنے والے تشریحی میں جمع تھے جس سے آپ کا حتم نبوت  
 مرتبی کا قرآن حتم نبوت رمانی کا ہرگز ٹکارا نہیں۔ (مدرسہ دارالعلوم)

ثابت ہوا کہ موسوی قاسم نانوتوی اور مرزا کا مقصد یہ دونوں سے حاضر نہیں  
 کا معنی "آخری نبی" نہیں کیا۔ بلکہ دونوں سے حاضر نہیں کا معنی "ختم نبوت مرتبی" یا۔

نانوتوی صاحب کا یہاں مرتبی کا قرار رمانی کا ہرگز ٹکارا نہیں مگر بالفرض بعد مرزا سے  
 جملے میں بقول پر شمار ان بعد برسان مرتبی کا قرار ہے اور رمانی کا ٹکارا۔ اس کی وجہ؟  
 چونکہ نانوتوی صاحب نے محمد رمانی میں نہیں کہا بھی خاتم النبیین کا معنی "آخری  
 نبی" نہیں کیا بلکہ اس معنی کے میں اہل ایمان کے متعلق ذکر صاحب لکھتے ہیں  
 "پ (نانوتوی صاحب) اس بات کو بنا دینا حتمیت قرار دیتے ہیں  
 (یعنی بالذات ہی) سے آپ کا سب سے آخری زمانہ میں ہونا اور  
 خود لازم آ رہا۔ اور یہ بھی نصیحت ہے کہ باطل سے بچیں۔"

(مدرسہ دارالعلوم)

جب حاتم النبیین کا معنی "آخری نبی" ہے تو موسوی نہیں ملے تو اس کا دوسرا  
 کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے کہ آپ کا "آخری نبی" ہونا موسوی حیثیت اختیار کرے اور وہ  
 بھی منطق کے بل بوتے پر قرآن و سنت میں جس معنی کا نام و نشان نہ ہو۔ اور جو بالفتح  
 نصیحت کا حامل ہو۔ مسلمان کی ہون نصیحت ہو۔ یہی تو امام احمد رضاؒ کی بیوی کی بیوی کے  
 لکھا تھا کہ نانوتوی صاحب "آخری نبی" میں صاحب کون نصیحت نہیں دیتے۔ وَلَا يُصَلِّ  
 فِيهِ صَلَاتًا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ اقبوا الصلوٰۃ کا حقیقی معنی ہر شے کر دینا چاہے اور  
 بالفتح نہ بھی لے لیا ہے تو یہ سنت ہو گا نہیں، بہن شیں سے کہ نانوتوی صاحب بالفتح  
 کے بھی قابل نہیں اور وہ صومہ ۳۳ پر تشریح کیا ہے کیوں کہ تھے؟

قرآن حکیم کو سب سے زیادہ سمجھنے والے حضور ﷺ ہیں۔ انہوں نے پوری اُمت  
 کو خاتم النبیین کا معنی لایا یعنی بعدی یعنی "آخری نبی" سمجھا دیا۔ اس معنی سے ہٹ کر  
 "بالذات ہی" حتم نبوت مرتبی کیا "انہیں نہیں" معنی رمانی قرآن و سنت قطعی کو توڑنا  
 ہے جس معنی پر حاتم صلی اللہ علیہ وسلم سے صریح ارشاد ہے توڑنا ہوا ہے۔ نانوتوی  
 صاحب کے کریم اہل غایت توحید حتمیت مرتبی ہے اور اس حتمیت کی کوئی وہ یہ بتاتے  
 ہیں کہ بعد مرزا کے بعد سچا بھی "کوئی نبی ہو" تو پھر بھی آپ ان کی حتمیت مرتبی میں  
 پھونکی ہیں۔ تا کیوں بعد میں آئے۔ نا جدیدی بہر حال رہے ہیں آپ سے نہ ہوگا۔

جب ناولوی صاحب کے مطابق اصل شادیوں میں و حجابی حیثیت کی حامل حائیت  
حائیت مرتبی قائم رہتی ہے اس میں کچھ فرق نہیں آتا، خصوصاً پھر بھی عام  
انتظام کے لئے تو بتایا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہونا خود غور فرمائیے رہا کہ اگر وہ  
اس سے پہلے بتایا جا رہا ہے کہ حائیت اصلی میں فرق نہ آئے۔ جب بعد میں آپ نے بھی  
بات کی ہے کہ فرق نہ آئے تو حائیت مرتبی کو حائیت میں کا لازم بنانا مشکل ہے یعنی اور  
نفاذات میں اور یا تو بعد میں کی حد پر ہی نہ سے حاتم علیہ السلام سے اصلی مہیوم و مہی (حی  
ناولوی صاحب سے بتایا کہ میں میں میں رہا تو خود غور فرمائیے۔ یہاں تک کہ حائیت مرتبی  
مرتبہ دراصل آتا ہی نہیں تو یہ رہا تکلف یہاں دریا رہتے ہوئی قائم نہ ہوتی صاحب  
اسی عقیدہ پر ہیں۔ محمد بن غریب نے تشریحات میں پر شام میں ہے کہ حائیت مرتبی و تاجر  
زمانی رہا نہیں۔ چونکہ نبوت یہ صفت ہے جس سے حال کو یہ پہچاننا ہے۔ اب  
ہاں تک کہ نبوت کا حامل تشریف ہے۔ تو انہوں نے ناولوی صاحب پر اعتراض کا سلسلہ اس  
پر ختم کر دیا ہے۔ اب یہ بات کا حال کیا صرف یہ صفت کے اعتبار سے بالذات ہے اور کا  
بلکہ تمام صفات میں ہاں تک کہ ہوگا اور صرف ہاں تک کہ ہوگا۔ یہاں تو دیکھیں کہ  
کہ جو میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں اور میں صفات میں میں وہ ہاں تک کہ ہوگا اور  
اور ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ایک ہی ہوگا۔ جب ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور  
کی صفت ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہوئے کی صورت میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
مختصر میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں

یہ تھا کہ جس طرح نبوت ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
کوئی ہی نہیں ہو سکتا۔ کی طرح میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
مختصر میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
تصدیق و صوفیہ ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
کھینچے سے اعتبار سے اب نہ ہی نہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
سب ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
باقی ہیں و قیامت تک نہ ہیں گے تو مطلب یہ ہے حائیت مرتبی کو ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہیں۔ جب ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
ہے۔ تاہم ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
کہ کچھ ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
تاجر ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں  
صورت اختیار کریں گے، یہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں

۱۔ من صاحب آپ سے اپنی کتاب "تقید الامت میں لکھا" قرآن میں  
تجلیات میں لکھیں کہ غلام میں حاتم امین کہا گیا ہے اور میں میں سو سے قریب ہے  
شاید میں میں جو خصوصاً ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں ہاں تک کہ ہوگا اور میں میں

اسی صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا

"پوری ہر صدیوں میں میں سے یہی ہی (یعنی آخری ہی) ہے  
میں اور اس سے اس میں، مگر میں سے کبھی کسی سے اختلاف نہیں ہے۔"

(ص ۸۷)

حس حاتم کا مفسر تاریخی تسلسلہ دیتا ہے "آخری ہی" قبول ہو گیا اور قرآن  
کے الفاظ اور حاتم و غیرہ تعینات کی صحیح اور واضح ترین صورت سے تحت تیرہ  
صدیوں تک امت کے لئے بالاعتماد قبول کیا ہے وہ قرآن و سنت اور پوری امت کا یقینی





معتق صاحب سے مولانا محمد شمس الدین قادری رحمتوں (رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا کہ میں نے کتب پر  
لوں کیا اور ساری بات بتائی۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت مولانا صاحب سیاحی کا وہ اصل فتویٰ  
(مکتوبہ گرامی) میرے پاس موجود ہے۔ چنانچہ اسے دوسرے نسخوں میں کاپی کیا گیا۔  
انہوں نے قادری کے دربار میں پہنچا دیا۔ مولانا صاحب نے اسے پیش کیا۔ میں نے  
خوبصورتی سے اسے دیکھا اور اس کا اصل فتویٰ و مکتوبہ گرامی دیکھا۔ یہ بھی اچھا تھا۔  
اصل تحریر سے نوٹوں کا کاپی کر کے دوسرے نسخوں کی دوا میں مکتوبہ گرامی کا اس سطح تحریر میں  
پر بھی اپنے بیڑ پہنچا لکھ کر دے دوں گا۔

پس منظر پر کچھ یوں ہے کہ مولانا صاحب نے یہ نوٹوں کا دوا (مکتوبہ و شریف) کی  
ایک کتاب انہوں نے دوا کر کے پیش کی تھی۔ میں نے بھی دیکھا تھا کہ جی قمر الدین سیاحی  
تجدید انیس کی مہارت و درست اور مست اور صحیح تھے۔ قمر الدین سیاحی نے فقہیت مجدد صاحب  
بھی یہ بات کہی۔ چنانچہ میرے صاحب نے ایک جدید مجاہدانہ نسخہ مکتوبہ صاحب  
(مرحوم) جو کس آبادی میں رہا تھا پر لکھا تھا کہ میں نے اسے ایک بار دیکھا۔ درست و  
سہوٹی تھا۔ یہ دوا کر کے مولانا صاحب نے اسے دوا کر کے گھر لے کر آیا۔ دوا کر کے  
کا منظر مولانا صاحب نے دوا کر کے اور کئی دوسرے نسخوں کے سامنے بھی لکھا تھا۔  
مکتوبہ صاحب نے فرمایا کہ مصنف (فائل میں) نے یہ بات کہی تھی کہ میں نے اسے دوا کر کے  
میں بھی دیکھا تھا۔ جس طرح یہ تجدد انیس کی مہارت سے بعد میں دیکھا گیا تھا۔ چنانچہ  
مکتوبہ صاحب نے دوا کر دیا کہ میں نے شریف چاہے تجدد انیس سے متعلق فتویٰ لکھا۔ اس کا  
تشریف لے جائے۔ بعد جب ڈاکٹر صاحب مرحوم سیاحی شریف کے توفیق سے جی قمر  
الدین سیاحی رحمتوں سے اپنے دست مبارک سے یہ فتویٰ تحریر فرما کر مولانا صاحب سے دوا  
کر دیا اور ڈاکٹر صاحب مرحوم نے اسے مولانا صاحب قادری دے دیا۔

اس میں ہرگز شک نہیں کہ یہ کتاب میرے ہاتھ سے گزری ہوگی۔ اس کا منظر مولانا صاحب  
رحمتوں نے دوا کر کے دیا تھا۔ مولانا صاحب نے اسے دوا کر کے دیا تھا۔ اس میں بھی  
درجہ ملاحظہ ہو۔

حضرت علامہ مولانا شمس الدین قادری رحمتوں (رحمۃ اللہ علیہ) عفو عنہم کا وہ نسخہ  
مکتوبہ سیاحی جو دوا کر کے مستعمل تھے اس کے کتب خانہ میں یقیناً اصل مکتوبہ گرامی اب  
بھی موجود ہوگا۔ سہا سہا سے یہ مکتوبہ کتاب "مکتوبہ گرامی" میں چھپا دے۔

### پیر قمر الدین سیاحی رحمتوں کی سند میں مولانا فتویٰ کا نام نہیں

مکتوبہ سیاحی کا وہ نسخہ قمر الدین سیاحی رحمتوں کی حدیث پاک کی سند میں نہیں  
بھی مولانا فتح علی قمر الدین کا نام نہیں۔ چونکہ مولانا صاحب نے یہ بات اس میں بھی  
بات لایا ہوگا۔ مکتوبہ سیاحی کی حدیث کا وہ نسخہ قادری رحمتوں سے بھی دیکھا گیا تھا۔  
تھی جس کے جواب میں آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ

حضرت شیخ الاسلام سیاحی رحمتوں نے میں نے قمر الدین سیاحی کا نام بھی نہیں  
اس میں وہ عبارت ہے (مولانا صاحب) میں نے اسے دوا کر کے دیا ہے۔ ہاں کتاب انہوں  
کی آواز "میں دیکھ رہا ہوں" (مکتوبہ معلوم ہوتی ہے)۔

(مکتوبہ مولانا صاحب ۱۹۹۲ء)

مکتوبہ سیاحی دوا کر دیا۔ یہ (بھائی سیاحی) کی بات کی وقعت انہوں نے دوا کر کے  
مکتوبہ میں نہیں ہو سکتی۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے  
مکتوبہ سیاحی شریف چھپا دیا۔ میں نے شریف مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
اس بار دیکھا۔ اس میں یہ بات ہے کہ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
مکتوبہ شریف کا نام ہے مولانا صاحب کا شرف حاصل ہوا اور پھر مولانا صاحب نے دوا کر کے  
شفقت و مہربانی فرماتے ہوئے مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔  
مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔ مولانا صاحب نے دوا کر کے دیا ہے۔









## الناجور کو تو ال کوڈ نئے

اس ضرب اشل کا صحیح مفہوم واقعی سمجھنے کے لیے واکٹر خالد محمود صاحب نے۔  
عبارات انتہائی درجے کی موردوں ثابت ہو رہی ہے، فرماتے ہیں "مولا احمد رضا صاحب  
حضرت نانوتوی کے کلام میں بغیر پھیر کر تے مختلف مقامات سے مختلف جملے لے کر  
انہیں ایک مسلسل عبارت نہ بناتے اور تھوڑے ساں کو سمجھنے کی کوشش کرتے تو قادیانوں کو  
تھوڑے ساں سے اشتداد کر کے کا وہم بھی نہ ہو سکتا تھا مگر انہوں نے مولا احمد رضا صاحب  
سے قادیانوں کا ہاتھ مصبوحہ کر کے میں کوئی دقیقہ فرو کر اشت نہیں کیا۔" (مقدمہ تھوڑے  
ساں ص ۱۲۳) اس میں شک نہیں کہ قادیانی اس مسئلے میں نانوتوی صاحب کو چلا نام راستے  
ہیں مگر یہ بات ہرگز درست نہیں کہ اس کا سبب امام احمد رضا صاحب ہیں، ہم ثابت کر  
چکے ہیں کہ تھوڑے ساں کے مکتبہ المطبوعہ ص ۳۲ والی عبارت "سو امام کے خیال ہیں" اور۔

ص ۱۵۶ کی عبارت: "مگر بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور کوئی بی  
اد" اور ص ۱۶۷ کی عبارت: "اگر بالفرض بعد از انہوں کوئی بی پیدا ہو  
اور غیبتوں عبارت تک ایک مستقل طور پر اپنی جگہ صریح ٹکڑیہ ہیں۔ ڈاکٹر صاحب سے  
کوئی پوچھتے کہ آپ امام احمد رضا صاحب بریلوی پر تو ناخلاق اور ماحر تے اور ناخلاق بہتان باندھ  
کر کہتے ہیں کہ انہوں نے مختلف مقامات سے مختلف جملے لے کر ایک مسلسل عبارت بنایا  
حس سے ٹکڑے ٹکڑے پیدا ہو گئے، آپ کے ہونا اشرف علی تھلوی سے ہو لکھا ہے کہ تھوڑے  
ساں کی شاعت پر پورے ہندوستان سے علماء نے موافقت نہیں کی اس وقت ان سے  
ساں مختلف مقامات سے مختلف جملے لے کر ایک مسلسل عبارت کہ جس سے ٹکڑے کا مفہوم  
پیدا ہو، اس سے رنجی تھی کہ انہوں نے نور انانوتوی صاحب کی مخالفت شروع کر دی، ان  
عبارات کے آگے پیچھے کر کے بات۔ مانتھو سا تھ آپ حضرت سے بھی کہتے ہیں۔ اس  
طرح تو قرآن آیات میں بھی معیہ کی جگہ جھجھو رو جا ہے تو معنی "مفہوم ٹکڑے پیدا  
جاتا ہے اور ایسی کام احمد رضا صاحب نے کیا ہے چلنے ڈھکے صاحب آپ بچو۔"

میں ساں میں عبارت کی کوئی ایسی ترتیب دیتے کہ جس سے ٹکڑے معنی نہ پیدا ہوں یعنی  
معیہ کی جگہ معیہ اور جھجھو کی جگہ جھجھو رکھے۔ "دیکھائیے کہ اس طرح اس عبارت کو  
لکھا جائے تو ٹکڑے مفہوم نہیں لکھتا۔ آپ نے جتنا اور بار ہے اور جتنے ناخلاق بہتان باندھے  
میں فقہ اس لیے کہ عبارت سے "حتم مرتبی" ثابت ہو جائے۔ یہ تاویل آپ کی تحریر  
پر ہوا تھی جس میں آپ اپنی تم میں بے خبری تعصب و ضد بہت بھری اور تھلوی صاحب کی  
سے باعث پتہ نہ لیں ہوئے مگر آپ کے معنی محمد شفیع صاحب دیوبندی اور شہادہ شمیمی  
نے اس پر ہوا کو بھی حاسر کر رکھا ہے۔ اور آپ آپ کہیں کے نہ رہے۔ کیونکہ ہاں آپ  
نے معنی سے ہیں۔ مرتبی میں فرق آتا ہے اور نہ رہائی میں اور آپ حتم نبوت رہائی کے ٹکڑے  
قرار پائے۔ یہی کچھ امام احمد رضا صاحب بریلوی نے کیا اور جس کی بھرپور تائید آپ  
کے جید علماء مولا نور شاہ شمیمی، مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی اور مولانا محمد یوسف مدنی تھلوی سے  
کر دی، اس کے بعد مگر آپ کے پاس کوئی کارآمد دلیل ہے تو پیش فرمائیے۔ تھوڑے ساں کی  
عبارات سے دلچسپی، لکھنے والے دیوبندی حضرات سے گزراؤں ہے کہ وہ اپنے بڑے بڑے  
علماء سے سوال کریں کہ مولا احمد رضا صاحب بریلوی نے کیا ہے جو عبارت اورج کی ہیں کہ  
جس سے اشت پھیر کا قطعہ در بہتانوں کے سر لکھا جاتا ہے، انہیں کچھ اس طرح ترتیب  
دیں کہ مفہوم نکریں۔ رہے یاد ہے اور خوب یاد ہے کہ امام احمد رضا بریلوی نے کیا ہے  
تھلوی نے لکھے ہیں مگر جنہوں میں رد و بدل نہیں کیا۔ معیہ کی جگہ جھجھو نہیں لکھا۔  
انہیں لکھنے کی قادیانوں نے تھوڑے ساں میں یہ عبارت ایجاد کی طرح دیکھ کر وہ کوئی معنی نہیں  
رکھتا۔ میں مکمل سمجھتا ہوں کہ کسی رد و بدل کے محض ایک جگہ لکھ یہ گئے ہیں جبکہ الگ الگ  
سے سے بھی معنی و مطلب وہی قرار دیتا ہے جو کچھ لکھ یہ ہے لکھا ہے۔ اراق  
اورج اس ثابت ہے۔ وہ یہ ہے دوسری بات کہ جس پر طعن و تشنیع کی جاتی ہے یہ ہے  
نور دیوبندی اس عبارت سے "حتم مرتبی" کی تاویل میں کرتے حتم مرتبی کی تاویل ہو کر  
آپ سے جہاد نے "کے رکھا ہے۔" یہ وہی یا صورت ہے "۳" سے لے کر کے



”مگر بطور طلاق یا عموم یا اس حاکمیت کو زمانی اور مرتبہ سے عام سے بننے تو پھر دونوں طرح کا ختم مراد ہو گا۔ ایک مراد ہو تو شاید شاید محمد بن ابی بکر حاکمیت مرتبی سے نہ رہی، محمد بن ابی بکر۔“

اسے اگر کیا جائے کہ نانو تو کی صاحب حمزہ ماں سے بھی قائل ہیں اور اس طرف اب بھی جاتا ہے، تو عرض ہے کہ پہلے وہ مرتبی سے قائل ہیں اور پھر زمانی کے بعد نہ ترائی قائل ہیں۔ یعنی حقیقی معنی کا حاکمیت مرتبی بیٹے میں اللہ حاکمیت زمانی کو اس کے یہ ازم قرار دیتے ہیں، مطلب یہ کہ حاکمیت مرتبی کو حاکمیت زمانی، رسم سے بولنا۔ ایک دفعہ اعلیٰ نبوت کا لٹھا۔ سوئے کر کے اور کسی جگہ نہیں

(خدا پروردگار)

اور بقول اکثر خاند محمدی

”سب سے آخر میں وہی ہونا چاہیے، سب سے عالی مرتبہ ہو۔“

(خدا پروردگار)

لیکن بیانی دوسری جانب یہ کہہ کر زمانی کے بعد اسے ترائی ہونے کا بھی ادا ہے ہیں کہ

”مگر باطرح بعد زمانہ ہوئی پہلے کوئی ہی پیدا ہو چکا ہے حاکمیت محمدی میں پھر فرق نہ سے گا۔ محمد بن ابی بکر۔“

### ایک چمکتا ہوا سول

نانو تو کی صاحب کہتے ہیں: حاکمیت مرتبی کو حاکمیت زمانی رسم سے عام مراد مراد صاحب کا ہونا ہے کہ سب سے آخر میں وہی ہونا چاہیے، سب سے عالی مرتبہ ہو۔ حافظ عربیہ و غیرہ لکھتے ہیں کہ ”ایک دفعہ اعلیٰ نبوت کا لٹھا۔“ سوئے کر کے اور کسی جگہ نہیں۔ حاکمیت مرتبی یہاں پر ہم سمجھ کر کہ یہاں پر تمام میوں سے حدیث و احادیث سے یہ سب سے حدیث مرتبہ ہوئی ہے۔ حدیث کی ہی سے پیدا ہونے سے آپ کی

مرتبی میں پھر فرق نہیں آتا، تو یہ سب سے پہلے مرتبی میں پھر فرق نہیں پڑتا تو آخر میں آتا، مرتبہ ہونا۔ لیکن ایسا کوئی نہ آخر میں نہ آئے سے مرتبہ میں فرق پڑتا ہے، اور آپ کی ہائی قیامت مرتبی بھی ماتی میں رہتی، اور پروردگار کوئی انھیں ضرور ہے۔

### نانو تو کی صاحب کے عقیدے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

### نہ بالذات نبی نہ تاخر زمانی لازم

جب اس وقت کو مانا جائے کہ

”ایک دفعہ اعلیٰ نبوت کا لٹھا۔ سوئے کر کے اور کسی جگہ نہیں۔“

یہ سب سے آخر میں وہی ہونا چاہیے، سب سے عالی مرتبہ ہو۔

تو احوال مطلب یہ ادا کہ سب سے آخر میں آئے وہاں ہی سب سے عالی مرتبہ

اور اعلیٰ واقع ہو گا۔ اس شان کا مدعا یہی نانو تو کی صاحب کے ”ذاتیہ“ و بدلت ہی کہ، تاہم یہی بدلت ہی کو آخری ہونا لازم ہے، جو آخری ہو گا سے بالذات ہی ہونا سرکاری ہے

اور دوسری طرف جب اس وقت کو مانا جائے کہ

”رابعہ مرتبہ بعد زمانہ ہوئی پہلے کوئی ہی پیدا ہو تو پھر بھی حاکمیت محمدی

(مرتبی) میں پھر فرق نہ سے گا۔ تو نانو تو کی صاحب کا پانچواں شیعہ منشی ”بدلت

ہی“ بھی خالص قرار پاتا ہے، خصوصاً پہلے سے یہ وہ ثابت کرتے ہیں۔ ان سے کہ وہ

حضور سیدہ سے ہونے کے بعد بھی کی ہی سے پیدا ہونے کو حاکمیت محمدی (مرتبی) سے

حدیث میں سمجھتے تو، حاکمیت صاحب یہ تھا کہ ”بدلت ہی“ حضور سیدہ سے ہونے کے بعد آپ

سے بعد پیدا ہوئے وال ہیں، وہاں سب سے آخر میں وہی ہونا چاہیے، سب سے عالی

مرتبہ۔ اور انہی کی بدلت ہی سے گا۔ آخری ہو ہوا، سے بدلت ہی ہونا ضروری







مصنف فقہ برائے الناس کے ہے۔

۱۔ اکثر خالہ محمود صاحب نے لکھا تھا کہ حوالہ قرآن میں یہ سیاق کی تحریر فقہ برائے الناس  
یعنی جوئے پر اور مولانا احمد صاحب کی صریح تردید کر رہی ہے۔ لیکن حوالہ یہاں تو  
آتا ہے کہ یہ سب کے متفقہ کی عبارت اور فقہ برائے الناس کے مطابق ہے بعد ازاں وہاں  
آتی ہے عبارت اول۔ حوالہ یہاں ہی پہلے کے فتوے کے غلط حوالہ فرمائیں۔ انہوں نے  
حد برائے الناس کے مطابق ہے بعد ازاں اس میں حاصل نہیں کیا بلکہ یہی فقہ برائے الناس میں نہیں  
بھی حاتم اصبحی معنی آخر الامور نہیں پایا اس کے برعکس آخر الامور سے معنی کو غیر صحیح  
دست کر کے کے الفاظ پائے در لکھا کہ عدم تکفیر کالتوی اس سے جسے گئے متفقہ کے یہ ہے  
اس کا حصول فقہ برائے الناس سے قطعی ایک نکل ہے۔ لہذا حضرت شیخ الاسلام حوالہ پر قرآن  
اللہ میں یہاں ہی پہلے کی ن وہ فیصد اس عبارت سے تکفیری فتویٰ صریح طور پر ثابت ہو۔

ملکی بددیانتی اور شدید تضاد

موسوی منظور معنی صاحب سپہ طہ کے مسائل اعظم سمجھے جاتے ہیں جس  
وقت ۱۹۹۱ء اور ۱۹۹۳ء کے درمیانی عرصے میں ہم نے یہ مضمون مرتب کیا تھا اس وقت  
معنی صاحب اہل حیات تھے۔ بعض وجوہات کی بنا پر مضمون اشاعت پذیر نہ ہو سکا۔ ملکی  
خدا مَرَّوْهُنَّ ہَاؤَلَاکَہَا۔ ان کے عقیدت مند موجود ہیں وہی حوالہ فرمائیں۔ موسوی محمد منظور  
معنی صاحب لکھتے ہیں

”بہر حال حضرت موسیٰ (ع) اور عیسیٰ (ع) کا رعبہ ختم ہو  
رہا ہے۔ اس میں کہ قرآنی لفظ خاتم النبیین سے خاتمیت رہائی  
مردہ کی جائے کیونکہ مولانا کو یہ دونوں چہرے شہید ہیں بلکہ نزاع  
صرف اس میں ہے کہ لفظ خاتم النبیین سے خاتمیت رہائی کے ساتھ  
خاتمیت ذاتی بھی مردہ جائے یا نہیں حضرت موسیٰ (ع) اس کے قائل  
اور مثبت ہیں اور انہوں نے اس کی چند صورتیں لکھی ہیں۔

۱۔ کچھ جتنے مشرک مہرہ و مشرک میں لے کر غلبہ شان تمامات  
لیکن مائتوں صاحب سے ایک آخری ہی فاعلی ہے۔ حد سے غلام میں ہے غل  
بے رتباطی تصور وقت سے لہذا حضرت شیخ اسلام سے ہی فرمایا کہ فقہ برائے الناس  
بھی حاتم النبیین فاعلی خاتم النبیین بعد ازاں جسی لہذا غلبہ و غلبہ میں پایا  
اس سے بعد یہ سیاق کی تکفیر فرماتے ہیں۔ یہاں فقہ برائے الناس میں  
ہے۔ یہ معنی (آخری ہی) اس سے کلام لکھی میں حضور و ملائکہ نہ اسے کائنات  
پریدہ کائنات کا

صاحب فقہ برائے الناس سے فقہ آخری ہی فاعلی ہے۔ حد میں حد میں  
جو ہائے پردہ کوئی فائدہ سے پھر صاحب صاحب لکھا کہ

”بتا ہے۔ یہ مقام حد سے در آخر الامور سے حد میں ثابت  
نہیں ہوتی بلکہ عام حد سے عام حد میں در اس میں اور یہ  
معنی (آخری ہی) میں میں فرق نہیں۔“

فیصد اس عبارت

(۱) ”فقہ برائے الناس میں نہیں بھی حاتم النبیین فاعلی خاتم النبیین  
نہیں ہو گیا تاکہ وہاں مَرَّوْهُنَّ ہَاؤَلَاکَہَا کی تائید کی جائے۔ بلکہ یہاں  
کے معنی کو غیر صحیح ثابت کر کے کے الفاظ سے گئے ہیں لہذا حاتم النبیین  
نکار اور جماع میں۔ سے لے کر اور باقی اس سے متعلق عقیدہ اسلام سے  
قطعی طور پر ثابت ہے۔“

(۲) مصنف فقہ برائے الناس نے چند علمی معطلات کا رد بھی کیا ہے۔ کمال اور  
رہا کرتے ہوئے ہی عامیہ نظر و فکر پر پردہ نہ ڈال سکا اور مترادف اصطلاحات  
سمجھنا اور صحیح قرآن قطعی ثابت ہوئے سے غلط فہمی جماعت و  
اجماع ثابت ہو۔ لہذا فقہ کالتوی عدم تکفیر اس فرضی رید کے متعلق ہے۔



پانچویں؟ انشا اللہ ہی کی جائے۔ ہاں اس کا مطلب ضرور بتا دیجئے۔

الف اس مفہوم کا مصداق ایسا وصف نبوت ہے کہ رات بوقت نہیں۔ رات چھ رہتا ہے۔

بہ شہید ہوا شاہجہاں کی طرح خاتمیت مرتبہ ہے۔ رہائی۔ (خود پادشاہی)۔

(۴) آپ کے لکھ کر مولا ناس کے قائل ہیں کہ رہائی کے ساتھ رہائی نہ جائے۔ آپ سارے دور کے پادشاہ ہیں کہ ہمارے مولا: لفظ خاتمہ انہیں سے کسی جگہ نہ رہائی کو خارج نہیں سمجھتے۔ لیکن وجہ ہے کہ آپ نے تحفہ برائے اس صوفیہ سے حوالے سے نانوتوی صاحب کی یہ عبارت "سوا کے طلاق اور موموں سے نہ ثبوت خاتمیت زہائی ظاہر ہے اور نہ تسلیم لزوم خاتمیت رہائی بدالافتراق کی ضرورت ثابت ہے۔" لکھ کر لکھ کر عبارت میں مولا نامعلوم ہے تو حضرت مولانا کی خاتمیت رہائی کو پانچ طریقوں سے ثابت فرمایا ہے۔ اور اناس صوفیہ اور آپ کی ایک عبارت جو ہم نے نقل کی ہے ۱۰ صوفیہ پر لکھی گئی ہے جس میں تین صورتیں درج ہیں اور یہ تین صورتیں وہی ہیں جو صفحہ ۱۰ پر ہیں تین طریقوں سے خاتمیت رہائی کے لیے درج کی گئی ہیں۔ یہاں تین صورتیں آپ نے (۱) طلاق (۲) موم (۳) درافت لڑائی کی صورت میں بیان کی ہیں کہ یہ ہمارے مولا کا عقیدہ ہے جس کو ہم نے "مولا کے طلاق اور موم" کے تحت کوشش کیا ہے۔

قارئین پھر سے ذہن نشین کر لیں کہ مولا منظور میں صاحب دلائل کا سارے دور کے پر صرف کر رہے ہیں کہ مولا نا محمد قاسم نانوتوی رہائی اور رہائی دونوں قسم کی خاتمیت کے قائل ہیں، منطق کے اعتبار سے یہ تین صورتیں غلط نہیں نانوتوی صاحب نے بقول نعمان صاحب، قیوں صورتوں میں ختم رہائی اور ختم دق کو ثابت کیا اور کہیں بھی ختم رہائی کا انکار نہیں کیا۔ رہائی کے ساتھ ختم رہائی کو بھی دیتے ہیں، ہمیں انہوں نے کہ نانوتوی صاحب یا نعمان صاحب نے ایک چوتھی صورت نہیں لکھی جو مشکل میں کام آتی۔ وہ ہم آخر میں بیان

ہے۔ انشاء اللہ معزیر۔

پہلی صورت "لفظ خاتم کو خاتمیت رہاں اور دق کے لیے مشترک معنوی مانا جائے۔ آئیہ سریر میں بھی دلوں قسم کی خاتمیت مراد جائے۔"

اس پہلی صورت کا یہ نظریہ ہوئے نانوتوی صاحب کی عبارت "اور اگر بالفرض مولا نہ ہوں مولانا کوئی بی پیدا اولو پھر بھی خاتمیت محمدی میں یکھ لوق نہ آئے گا۔" دق عبارت میں "خاتمیت محمدی" میں مشقہ کہ معنی مانا جائے یا نہ "خاتمیت محمدی" خاتمہ انہیں نہ "خاتمہ" چھپ چکے ہیں کہتے ہیں کہ بالفرض "خاتمہ" کے معنی میں خاتمیت رہاں دق نہیں۔ بتایا یہ پہلی صورت باطل ہوئی یا نہ؟ اور اگر آپ کہنا تو تو صاحب نے خاتمیت محمدی کا مطلب صرف اور صرف خاتمیت مرتبی کیا ہے بلکہ جواب آپ لوگوں سے ملے۔ لفظ "سلطان" خاتمیت محمدی قرآن لفظ خاتمہ نہیں ہی اس کے بعد ہی لکھی گئی ہے نہ ان تو نانوتوی صاحب نے خاتمہ میں کا ترجمہ کیا کہ خاتمیت کا معنی ہے خاتمیت رہاں دق جو رہاں دق کی ہے اس کی وجہ یہ تو نہیں کہ وہ خاتمہ نہیں کا "جہ بدعت ہی کرتے ہیں، آخری ہی نہیں۔ بالفاظ دیگر خاتمہ انہیں کا معنی "خاتمیت مرتبی" کرتے ہیں "خاتمیت زہائی" نہیں۔ اگر منظور مولانا کے بعد کوئی بی پیدا ہو تو یہ دق خاتمیت مرتبی "میں ہدف نہیں تھا۔ دق سے ثابت سمجھتے اور یہ سون پر نظر دار۔" اور اگر حق آتا ہے بھی اس میں مولا مولانا کی تو ہیں دق میں ہے اور اس میں آپ مولانا کی سرشاں ہے تو ایسا عقیدہ کہ آپ کی تو ہیں دق میں ہے، اس کے بعد نہ رہاں دق میں کیا تو ہی مولا دوتا ہے اس سے ظنہ کا جواب یہ نہیں دے سکتا ہے اور سرور دے، حاموشی اختیار نہ رہے، اس کا جواب بھی ضروری ہے کہ خاتمیت مرتبی کے لیے خاتمیت رہاں دق ہے یا نہیں؟ مولا ہے تو ہمارے "خاتمہ" کے معنی میں رہاں دق نہیں۔ یہاں لازم نہیں۔ یہاں ضرور بیان نہ جائے۔

دوسری صورت یہ معنی لفظی اور دوسرے معنی کی کہا جائے اور آئیہ سریر میں لفظ خاتمہ سے منظور مولا یہ ایک ایسے معنی میں ہے جہاں جو دوسرے قسم کی خاتمیت







”مگر یہی جوئی کا مقصد ہے۔ انوں میں یہ درمیاں ہیں جو سکتے سے جملہ

میں سے تحریر آنا ضروری ہے۔ (ماہیت و احادیث ص ۵۵)

مانڈو کی صاحبانہ جانتے ہیں کہ سب سے آخروں میں آج صبح اور کی نہیں حافظ صاحب  
 لکھتے ہیں ضروری ہے کہ کسی کی بات مان لیں اور کسی کی بات کو رد کیا جائے؟ یہ تضادات  
 کا کوئی حل ہوتا تو کس طرح ہو؟

۷. پاسا رکھتے ہیں کہیں اور دھڑکتے ہیں کہیں

ایسی موت، ایسی جاودہ موت کے لیے تخریں تانے والے (حافظ صاحب)  
 ورنہ لڑکی صاحبہ کے عالم تھے اور ست و آسمان (جیسی بالہ استہوت) سے یہ تخر  
 ہیں۔ تانے والی نہیں تھکتی۔ جسکی حافظ صاحب نے روپیہ جس وجہ سے تخریں تانے والی  
 ہے حافظ صاحب کے ایک منہ سے تخریں تانے والی نہیں۔ تخریں تانے  
 لیے اس کے روپیہ وجہ کوئی دیر ہے وہ بچا نہیں کی۔ اب یہ بچا یاں مردے تو  
 اس کا بہت ہی بھلا ہوگا۔

نقص

تحدیر نام کے صاحب نگار حافظ غریب الہمس لکھتے ہیں

”اللہ تعالیٰ صل شاہی سے جو مرہون آپ کو عطا کیا ہے چبے چبہ بھی

”آپ کے تحتان چیں و رہا عرض اب ”رکوں می؟“ نے تو دو بھی آپ ہی

کھانا دیا، اسے آپ کے مرتبہ میں کی قسم کا فیصلہ پر

(حاشیہ نمبر ۲۷۱، صفحہ ۵۵)

جنگ نفی محمد شجاع، ۱۵۵۸ تا ۱۵۶۰ شاه کشمیری و ۱۵۶۰ تا ۱۵۶۲ یوسف مدحی نوری کا بہار۔

ہے کہ اس سے آپ ہر چیز کی تفصیل نکالیں اور سر شاں ثابت ہوتی ہے اور ہر محسوس آپ کا  
 ہر بعد کوئی چیز ہے تو پھر آپ کی تمام تعلیمات ناکامی قرار پائیں گی۔ احکام موعود  
 کا پابن ہے کیا ہے قرآن کی شہادت دہی۔ (معاذ اللہ عنہ) اللہ کا نام اور

کے سے قرآنی آیات کی تفسیر بھی نہیں ہوتی، جس آیت میں آتا ہے کہ آپ  
 ہمارے نمائندوں کے رسول ہیں، اس میں وہ ہے جو ہر جگہ سے میں آپ ہی کو چاہا حکم  
 دے، آپ کا بیان اورین مکمل، قیامت تک کے ہے امت کو کافی اور محنتوں کا تمام وغیرہ  
 وغیرہ۔۔۔ مرتبہ بھی قائم رہ سکتا ہے کہ قرآنی آیات کی تفسیر یہ ہو اور تفسیر کا ہونا لازم  
 بلکہ یہ شخص معاد اللہ حضور ﷺ ہوگی فادب کہے والا وہ تو بے حس، بے ہوشی سے یہ شخص  
 ہے کہ حضور ﷺ کے بعد کی نبی کو مانے سے آپ کے مرتبہ میں کسی قسم کا فرق نہیں پڑتا تو  
 گو یا اس سے نزدیک۔۔۔ مانی دکام شروع ہوں گے۔ قرآن وحدیث کی تفسیر لازم  
 ہے کی اور احادیث حسب ہائے احمد خودی پر مبنی ہے اس آپ کی ہوتے ہیں حدیث کی  
 دوسری ہوتے ہیں ان کا کفر ہے۔"

### غیر مقدمات کی کتابوں سے اعلیٰ حضرت کی تائید

(۱) ایک کتاب "بیان مدیوہ اہل سنت میں" ۱۲۱ھ میں ریاض حود میں آپ سے  
 شائع ہوئی ہے جس کے مرتبہ سید توفیق الرحمن رشیدی ہیں۔ مطبوعہ "المکتبۃ الاسلامیہ"  
 لدنہ۔ رشاد اللہ علیہ جالیات اسلامیہ "تحدیر الناس" کے نام سے لکھا ہے  
 قاسم مالوٹوی صاحب لکھتے ہیں "عرض نظام کردین میں تجویز یا مصلحت  
 میں نے عرض کیا تو آپ کا حاتمہ دونا انبیاء گدشت سے حاصل نہ ہوگا بلکہ مگر بالفرض آپ نے  
 مانے میں کمال اور کوئی ہی ہو جب بھی آپ کا حاتمہ ہوتا ہے شور مچاتی رہتا ہے۔ (تحدیر  
 الناس) ایک اور جملہ لکھتے ہیں "مگر بالفرض بعد اسے دونوں ملکہ کوئی بی پیدا ہوتا ہے  
 حاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا (تحدیر الناس) (صفحہ ۲۶، ۲۷)

اس سے بعد "الموند" نامی کتاب دی گئی ہے کہ "اس قلمی معصوم میں جس طرح  
 حدیث و علمت نبوی کا بیان ہے یہ مولانا مالوٹوی کا ملاحظہ ہے (صفحہ ۲۸) اور پھر اس  
 عبارت سے یہ نتیجہ نکلا کہ یہ عقائد و مصلحت و مصلحت نہیں دیکھتے جیسے

کی کتاب کے نام سے ظاہر ہے۔

(۲) کتاب "برہان حدیث افادت ابو محمد بدیع الدین، مترجم ڈکٹر پروفیسر  
 خورشید احمد شیخ تقدیم الفصح حافظ عبدالحمید گوندل۔ مسند مطبوعات مسرہ، مطبوعہ الدار  
 الرشیدیہ روح جامع مسجد اہل حدیث الرشیدی موسیٰ بی بی رن کرچی منی ۱۴۰۰ھ  
 "حتم نبوت کو کون مانا ہے؟" کے عنوان سے لکھا ہے

"حتم نبوت کو بھی یہ (دیوبندی) جس طرح تسلیم کرتے ہیں وہ بھی آپ لوگوں کو  
 مانا ہوں۔ جب رسول اللہ ﷺ کے بعد وحی کا سلسلہ جاری رہا تو پھر حتم نبوت تو نہیں رہی۔  
 یہ سہرے پاس مولوی محمد قاسم مالوٹوی ہیں اور العلوم دیوبند کی کتاب "تحدیر الناس" موجود  
 ہے۔ قرآن میں ہے کہ

ولكن رسول الله وعلمه النبیین۔ (الاحزاب ۴۰) رسول اللہ ﷺ خلی  
 نبی ہیں۔ مسندوں کا یہ ہم عقیدہ ہے ہم کہتے ہیں یہ آپ ﷺ کی عظیم ترین نصیبت ہے  
 کہ آپ خلی نبی ہیں، جو نبی رسول اللہ ﷺ کے بعد کوئی دوسرا نبی مانے تو آپ ﷺ  
 (اس نام نہاد سمری نظریہ) حاتمیتیں رچیں گے؟ ہرگز نہیں۔ تحدیر الناس صفحہ ۲ میں  
 لکھتے ہیں کہ "اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں یہ بالفرض آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوا  
 تو بھی حاتمیت محمدیہ علیہ السلام میں فرق نہیں آئے گا۔ مانا کہ دوسرا نبی آئے گا، تب بھی آپ  
 ﷺ کا حاتمہ خاتم النبیین ہیں پھر کیسے حاتمیتیں رہیں؟ نبوت کی جگہ کو تم نے خود توڑا ہے، اس میں  
 تم نے خود حاتمیت اندازی کی ہے۔ مراد نبی کو ایک امتی ہی کو آگے کرتے ہیں۔ آپ نے  
 بھی امتی کو آگے کیا ہے۔ نبی کے پیچھے نہ آپ ہیں، نہ وہ ہیں۔ ہات ایک ہی ہے، تم ایک  
 ہی گائے کے چوراہے (حاتمیت میں لکھا ہے "یہ محاورہ ہے یعنی نظریہ دونوں کا ایک ہی ہے")۔  
 خیرے دوستو! یہ جو آپ نے ڈھونڈ رکھا ہے اس سے ہمار کوئی واسطہ نہیں ہے۔  
 انگریزوں کے زمانہ سے تمہاری جانت شروع ہوئی، مگر سہارا علوم دیوبند انگریزوں کے

نہانے سے شروع ہوا ہے، اس سے قبل دوج بند کا نام ہی نہیں تھا۔

روایتی حدیث ص ۵۰۵

(۳) کتاب کا نام ہے "بدعتی سے پیچھے رہ کر کاظم خلیفہ حافظ رحیم علی رلی۔ مکتبہ حدیث حصہ صلیح ملک، جوڑ کتب خانہ۔"

"حتم بوت پر کہ" سے نمون سے حافظ رحیم علی رلی رقم لکھیں

"اہل حدیث کو مسجدوں سے نکالنے والوں کا حتم بوت سے پارے میں غیب۔" غریب عقیدہ سے محمد قاسم دہلوی دلی در۔ دوج صاحب لکھتے ہیں۔

"بلکہ اگر بالفرض بدر۔ نہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ پھر بھی خاتمہ محمدی میں کچھ فرق نہ۔ گا (تقدیر اناس ص ۳۲)۔ (صفحہ ۲۵) حافظ رحیم علی رلی ہیئت میں

"آج کل جو بدعتوں کے علاوہ اور امور عقائد دوج بند پر اس قدر ترقی سے مل رہا ہوئے ہیں کہ وہ سمجھنے کے باوجود بھی اس باطل عقائد و نظریات کو ترک نہ کرتے۔ اسے کسی طور پر تیار نہیں ہاتے بلکہ وہ یہ کہہ رہا ہے پھوڑتے ہیں کہ علماء جو لکھا ہے درست ہی لکھا ہے۔" (ایضاً صفحہ ۳۱) ایک اور جگہ لکھتے ہیں،

"بھس پلا رک دوج بندی سپہ اکابر کے مشرکانہ عقائد کے بارے میں تفسیر کرتے ہوئے یہ کہہ دیتے ہیں کہ علماء سے یہ عقائد نہیں ہیں اور ہم صرف قرآن و حدیث ہی مانتے ہیں۔ انہیں علماء اہل سنت (اہل حدیث) کہتے ہیں کہ کرتے ہیں پے دلوں میں بچے ہوئے اس لیے اس اکابر سے برأت کا اعلان کرو جس کی کتابوں میں یہ عقائد مذکور درج ہیں اور اس کے شرک و بدعت کا عد یہ عترت فرد۔ مگر یہاں عترت اور طالب برأت وہ کبھی نہیں کرتے بلکہ پتلے اکابر پرست ہیں لہذا جب تک وہ ہے اس اکابر سے صریح برأت نہ کریں ان کا دلی حکم ہے جو ان کے اکابر کا ہے۔" (ایضاً صفحہ ۳۲)

(۴) کتاب کا نام "میں نے" ہے، مصنف عبدالمنان شورش (اہل حدیث) صاحب دار حدیث محمدیہ جلاپور پیر والد عقیدہ ختم نبوت "سے نمون سے لکھتے ہیں

"بانی دوج بندیت قاسم نالوتوی لکھتے ہیں۔ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم دلی کیا پیچہ ہو تو پھر بھی خاتمہ محمدی میں کچھ فرق نہ۔ گا (تقدیر اناس ص ۲۵) قادری دلی بھی اسی طرح کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتمہ ہیں لیکن مراد کی ہوت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حتم بوت میں کچھ فرق نہیں آتا اور مورانا (رشید محمد) گنگوہی نے تو حدیثی کر دی کہ حق تعالیٰ سے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ تیری رہا ہے (سے) غلط نہیں لکھو گے گا۔" (روایت صفحہ ۱۷۱ ص ۱۷۰) حکایت نمبر ۳۸۸۔ یہ نمون بوت لکھیں تو اور کیا ہے۔ یہ وعدہ تو اللہ سے ہی ملتا تھا، اسے یا تھا وہ ہی صوفی علماء نے دوج بند مراد سے ہیں۔"

(اصول اسلام العلم ص ۵۸ ص ۵۹)

(۵) کتاب میں اودھا دی کا لقب "مصنف حافظ رحیم علی رلی" دوج بند اور قادیانیت سے نمون سے چند عبارت سے یہاں عبارت یہ بھی لکھتے ہیں محمد قاسم نالوتوی لکھتے ہیں "بلکہ اگر بالفرض بعض زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ پھر بھی خاتمہ محمدی میں کچھ فرق نہیں پڑے گا۔"

تقدیر اناس ص ۸۵ ص ۸۶ میں اودھا دی کا صاحب ص ۱۸

لکے ہاتھوں یہ بھی بتاتے ہیں کہ اس کتاب میں اس سے بھی دوج بند اور انگریز کے نمون سے لکھا ہے

"سے قادیانہ بدعتی کہہ کر تو میں انگریزوں کی صف میں پارہ ہوں"

دوج بند کا نام "میں نے" ہے، مصنف عبدالمنان شورش (اہل حدیث) صاحب دار حدیث محمدیہ جلاپور پیر والد عقیدہ ختم نبوت "سے نمون سے لکھتے ہیں، "پیش کشی کے بعد پست گورنر کے ایک ضمیمہ معتقد

انگریز پارہ سے در سدا دوج بند کا معنی لکھیں اور ارجح رہیں الفاظ لکھتے

"یہ در سدا خلاف سرکار نہیں بلکہ موافق سرکار محمد و صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے"

محمد قاسم نالوتوی میں سدا دوج بند کا معنی لکھتے ہیں (ایضاً ص ۶)

دیگر حوالہ جات بھی ہیں۔















مطابق یہ دوستانہ فیض پرست تھے۔ چنانچہ ہر علامہ احمد سیکس پر خود جوست مہربانی کا اقرار کرتے ہیں۔  
 اور محکم ہمت دہنی کے ہنگامیں۔

قادیان شریعہ کا حلقہ نامک مہدی

مسلم عوام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتدوں شان سے وہاں پر عقیدت رکھتے ہیں  
حسب وہ قادیانی منافقین سے منتظر ہیں کہ بڑی ہمت کا حاصل معلوم یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
پر بار سے کمالست غم کے باعث وہ بھی حضور کی ختمِ نبوت جتنے دیکھی عوام حش عقیدت میں  
قادیانیوں کے چہرہ اٹھا دیں آجاتے ہیں۔ جسمِ نبوتِ مہالی کتنا پختہ عقیدہ دیکھیں، جو حقہ نبوت  
مردوں میں عقیدت ابھر نکال رہا ہے۔ ہمارے وہ ظاہری لوگوں کو زیادہ الجھتی ہے۔

مسئلہ صبر کا اہمچاز اور مسلمانوں کی اچھی زندگی

مرزا غلام احمد سے بھی میں اتحاد کے لاشعور نہ بچا سکتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ایک مرد حق کا آگاہ کو پیدا کیا جس کے دس مہینے بعد یہ امت ڈاکٹر مسیح برت مریض مرد عقیدۂ اسلام ہے اس لئے کہ یہ شخص پروردگار ایک نعمت بڑی رحمتی کو ملوث و ختم ہوتے رہی کا انکار نہیں ہوتا بلکہ یہ روزِ مہم ایک وقت میں جو کہتے ہیں وہ یہی عقیدۂ اسلام ہے کہ حضرت محمد ﷺ کا لادت ہوتے ہی ختم ہوا اور حضور ﷺ میں بھی سب سے آخر میں ہیں یہ حق آگاہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی تھے

مرزا غلام محمد درویش، محمد قاسم کی شہریت میں لرق

میرہ علامہ احمد غلامی کے عقیدے میں ختم نبوت مری و ختم حق اولی و سلاسی و شعیب و صوم  
پس ختم نبوت مری کے ختم نبوت غلامی کا انکار ہے، مگر علامہ قاسم انصاری کے عقیدے  
میں یہ دونوں ملامت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت لازمی ہیں، پس آپ کا ختم نبوت مری  
لامر ختم نبوت وال کا ہرگز انکار نہیں۔

تکبر و تقدیر سے کہہ دیا : ناں

از دہ ختم سونہ زراعی پر مبنی مملکت کا حکم کی تقریر

حضرت مولانا محمد رفیع صاحب مدظلہ العالی نے فرمایا ہے:

[illegible]

گوتماخبرہ مال گورہ جیٹہ

[illegible]

"میں نے اسے دیکھا ہے۔ اب وہ لڑنے میں آگیا ہے۔"

۲۔ محرم و شریعت کی طرف سے اور عاقبت مال بھی اٹھاتے

2

یہ غلامانہ پروتا اس میں ہے کہ چاہے سب سے آخری ہی میں۔ اس سے سرو میں عقیدہ ہوگی

١٥٠

وہی ہے جس نے





مولانا لکھا جاتے ہیں کہ انی سبب دیا کی عزت آپ کی عزت لایعین اور فہم ہے۔  
آفتاب سے چاند کو روشنی ملتی ہے اس طرح سر پہلے سے اس آفتاب عزت سے روشنی ملتی ہے۔  
آپ صرف اس عزت کے ہی ہیں آفتاب عزت کی حیثیت سے ہی عوالم میں ابھرتی ہیں سب  
انجیل و بنی انسانیت آپ کی درازی عزت کے انکسار میں جس طرح موصوفہ اذیت پر مصروف  
ہے عزت کا سلسلہ ختم ہوتا ہے آپ کی شریف آدمی پر اس سلسلے ختم نہ ہوتا اس لیے آپ  
بہترین کے نعم پر شریف لائے۔

نار عاجزیت ہیں ہیں جس کے آثار و ناکام ہیں سے تھا کہ آپ کو سب کا عروج  
رکھتے ہیں عزت عزت والی اس ساری عزت کو درہم نقل ہیں آپ کی عزت کی وضاحت اس سبب  
ہو انہیں کے ساتھ عقل و عاقلیت عزت ہی عقل ہی کے موصوفہ العزیز موصوفہ اذیت سے  
مستوفی اور چاند سورج سے سلیقہ ہوتا ہے اس عزت عزت کے ساتھ سب کے لیے عزت  
انجیل و بنی انسانیت کے لیے کہ ہیں آپ کی شان عزت کا پھر عوالم انہیں سے ہی خاص نہیں بلکہ انہیں  
آپ کے بعد بھی گویا ہی ہر انجیل آپ کی اس عقل کی عاقلیت عزت کے ساتھ عاقلیت ہی سبب  
کام عقلی۔

لیکن حکمت خداوندی متعاضد عقلی کہ آپ کی شریف آدمی پر اس ساری عزت کے ساتھ  
عزت عزت والی ہی لازم کی جائے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا انداز آخری مادہ عزت آپ کے  
پھر عقلی ہی پیدا ہو اور یہی عقیدہ اسلام ہے۔

### خاتمت عزت کا بیان

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں کہ خداوندی عقیدہ عقلم کا عقلم ہے اگر وصفت عزت  
سے موصوفہ اذیت ہونے کے معنی میں دیا جائے کہ اذیت عزت آپ کے وہ ہیں ہی کوئی ہی عزت آپ  
کے بلکہ آپ کی عاقلیت عزت ہی کا عقلم ہے۔ مولانا فرماتے ہیں  
عقل مقدس عقلم پر الناس

عزمت عقلم اگر ہیں ہی تو کہ کیا جائے عوالم سے عرض کیا کہ آپ کا عقلم ہی انجیل  
کو شرف کی عزت لازم دے جو لاکھ اگر اذیت آپ کے وہ ہیں ہی کہیں ہی جو  
حب ہی آپ کا عقلم ہوتا ہے عقلم ہی راستہ لکھتے ہیں اذیت عقلم انجیل ہی  
ذات کا عقلم ہے کہ اس عقلم کے ذریعہ دیکھتے ہیں اذیت عقلم ہر انجیل کا عقلم  
کھینچنے ہی طرح

و عاقلی است اس شرط پر کہ جاری ہے اگر انجیل ہی تو کہ کیا جائے اس کے اس کی عزت کو  
جس سے وہ عقلی ہے اذیت کو اذیت عزت سے موصوفہ اذیت ہوتا ہے اس لیے اس کے  
نفاذ آپ کے وہ ہیں ہی نہیں عزت عزت آپ کا عقلم ہوتا ہے عزت عزت کے عاقلیت و شرف  
و عاقلیت سے اس کے عاقلیت و شرف کا عقلم ہوتا ہے اذیت ہی اذیت لکھ کر دہماتی ہے  
اس عزت کو اس کے ساتھ کاش کر بیان کرنا اور عاقلیت سے عقلم عزت عزت ہر انجیل  
اس عزت پر بالابرا عقلم کے لیے عزت کے لیے عزت عزت عزت عزت و شرف عزت و شرف  
و عاقلیت ہی ہے اس طرح عقلم پر الناس ہیں ایک دوسری جگہ ہے

و عاقلی است اذیت و شرف عزت ہی ہے عاقلی اس لیے اس کے عقلم  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف کسی کو وہ عقلم و شرف ہیں  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے  
و عاقلیت ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے اس کے عقلم و شرف ہی ہے

کہ کہ عوالم کے عقلم پر الناس ہیں انجیل ہی تو کہ کیا جائے اس کے اس کی عزت کو  
عقل مقدس عقلم پر الناس





یہ کام سے ایک شمس کے پانچ روزہ کی گزرتی ہے۔ مولانا احمد رضا خان نے انتہائی صفائی سے جو عبارت ترمیم دی اسے ہم یہاں محض غرض سے نقل کرتے ہیں۔ اس عبارت کو بھی دیکھئے اور تحذیر الناس کے ان گز سے اور ملتی ہے یہ بھی محدث کیجئے جس میں ہم ویر نقل کرتے ہیں۔ اصل کتاب تحذیر الناس کو ملاحظہ کیجئے اور ستم کشوں کے ستم کی دور کیجئے۔ مولانا احمد رضا خان سے صاحب الحرمین ہیں چنانچہ اس طرح بتا کر پیش کی جاتا ہے۔

”بلکہ باطن میں یہ بھی کہیں ان کوں ہی جو حسب ہی آپ کا آثار ہوا  
بدستور آتی رہتا ہے۔ بلکہ اگر نظر میں نہ آئی ہو تو بھی کوئی ہی پیر جو کرمی ثابت  
ہوئی ہیں کچھ طوائف اس کے حوالہ کے خیال میں اور ستم کشوں نہ صحت میں یہ وہم و غم قائم  
ہو گیا ہے۔ سب میں آوری ہی ہیں۔ مگر ان میں ہم پر روشن کو تقدم یا  
تاکیر نہ ہیں۔ ان بات کچھ فضیلت نہیں ملے گی۔“

آخری فقرہ جو امام کے خیال سے شروع ہوتا ہے وہ تصدیق الناس کے حوالہ پر ہے۔ شروع کا حوالہ  
پر ہے ورنہ نہ محمد علی پر ہے۔ مولانا احمد رضا خان سے ہیں یہی قریب سے جڑا ہے کہ یہ  
مستند عبارت تصدیق الناس کی دکھائی دے۔ یہ جسے ان عبارات سے ہم میں غایت راستی کا  
مصرحہ قرار دیتے مصرحہ طرز پر تکرار ہی ہے۔ سے مولانا کے انتہائی کیجئے یا محض صحت اندیشی  
و ظلم کی جس جہ کی تصدیق اس دست میں وہ تو گئی جس کے جو سرور کی دہوں پر طبع کے شہر  
بشہر و لافا بطریق انکاراں ابھی صلی اللہ علیہ وسلم۔

پھر آخری الفاظ میں صحت و صحت پر غم کیجئے۔ اعلانات و اعلانات وہ امر میں مل کر پر غم  
نہیں۔ موقعا محض کا ہم کی مراد یہ تھی کہ تقدم یا تاخر آتی ہیں۔ ان بات فضیلت نہیں باطن میں ہے  
کو حسب سے آخر میں وہی ہوتا ہے جیسے جو حسب سے عالمی مرتبہ جو۔

تحذیر الناس ص ۱۲

عکس مقدمہ تحذیر الناس

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ  
الْجَوَابُ

تقریباً ہر بعد و صلوة کے قبل عرض جواب یہ کہ رش ہے کہ اقول معنی خاتم النبیین سے  
مذکور کرنے چاہئیں تاکہ فہم جواب میں کچھ وقت نہ ہو۔ سو علام کے خیال کے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہوا یا کسی ہے کہ آپ اور ہر نبی و صالحین کے رہا کے بعد آپ  
س میں آوری ہی ہیں۔ مگر ان فہم پر روش ہو کہ تقدم یا تاخر نہ آتی ہیں۔ ان بات کچھ فضیلت  
میں پیر مت مدح میں ولیکون تمشونہ لکھو کہ کائنات لیسٹیں قرآن میں صورت  
ہیں یونکر میج ہو گئے۔ ان اگر اس وصف کو اوصاف مدح میں سے نہ کئے اور اس

نہ ہی یہ کہہ دیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرمایا ہے۔ اقول اس کے معنی سمجھنے  
چاہئیں۔ علام کے خیال میں ”اقام العلوم و الخیرات حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے  
میں کہ لفظ خاتم النبیین کا معنی علوم کو ختم کرنے کے ہیں۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کے لحاظ سے سب  
میں کے بعد تشریف لائے ہیں۔ اور اس کی بنی پر علم و عقل کو ختم ہاتھ ہیں کہ محض ان کے لئے کے الفاظ  
سے نیچے آئے۔ عطف فضیلت نہیں بلکہ کچھ اوصاف و کمالات ہوتے ہیں جو بعد میں آئے دے کہ چہ  
وگوں پر اقصیت دیتے ہیں۔ نہ محض غز میں آنا اگر فضیلت کا موجب ہوتا تو نہ یہ تشریح حدیث اور  
جہاں کے بعد بیٹوں نہیں بلکہ ہزاروں آئے۔ اس میں مگر ان کا ہم مرتبہ کرتی ہیں۔ اسی طرح  
مستند، صدیق اکبر یعنی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہزاروں صحابہ کرام نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے دست  
مبارک پر بیعت کی لیکن کوئی صحابی آپ کا ہم پر دم مرتبہ نہیں۔ یہی نہیں بلکہ اگر زمانے کے لحاظ  
سے بعد میں آئے ہیں فضیلت و برتری کے لیے کافی ہوتا تو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے بعد سرور کائنات  
سے پہلے گئی۔ انبیاء تشریف لائے لیکن ان میں سے کوئی نبی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر فضیلت  
نہیں رکھتا۔ جیسا کہ اہل سنت والجماعت کا متفقہ عقیدہ ہے۔

جہ اصل کتاب میں ”معلوم“ لکھا ہوا ہے ہم نے ممکن الفاظ میں لکھا ہے۔ ۱۲

عکس تحذیر الناس













پھر اصل مطلب کی طرف توجہ کیجئے۔ تاہم یہ اور قیاس جب یہ بات سمجھ گئے ہیں کہ تشبیہ متضمنیت  
 اللہ الخ خلق سبع سموات فوق الارض مثلاً تشبیہ نسبت بہ تشبیہ  
 مفرد میں جو کہ وہی مقادیر اور اعداد و اشیاء کے توبہ ہست گئی تھیں گئی ہوگی۔

زمین اقل کے فرد، کل کی نسبت باقی زمینوں کے باشندوں کے ایک جیسے کہ فرد کل ملک  
 مسخر و درہاقل ملک مذکور کے ساتھ وہ نسبت ہے جو فرد کل ملک ششم کو اس کے حوا  
 قیر کے ساتھ یا درہاقل میں چھ چار زمینوں کے ساتھ عید و سلم کہ فرد کل زمین دوم  
 سے اس طرح تشبیہ دیں اور مذکور آپ کو نسبت اور ہر نسبت فوق و تحت ہست اور ہم  
 حضرت ابی جہت علیہ السلام کے ساتھ مشا وہ نسبت ہے جو فرد کل زمین دوم کو  
 حضرت آدم و حیدر علیہما السلام کے مقابل کے فرد زمین دوم کے ساتھ اور اس طرح اور  
 ملک و رمی باقیہ میں کہ لڑائی جہاد بنی ہوئی جو فرد خود بھی کہتے ہیں تاہل تو کیا ہوں گے  
 برضہ و رعیت اس مضمون کو قبول کریں گے کیونکہ قطع لفظ شاعرہ جس نظام خود دہری اور  
 دیوتیات کے لئے الخ خلق سبع سموات \* اس صورت میں عظمت شریں ہوئی  
 اصل سے عید و سلم کہ نسبت اگر نسبت زمین کو بطور مذکور بہ ترتیب فرق و تحت ہست  
 توجہ عظمت شریں محمدی رحمت علیہ السلام بہ نسبت اس قدر عظمت کے جو در صورت تعلیم  
 میں وہ مذکور کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ چھڑا کر جو ہر اس کے کی ملا ہے کہ اوٹا و عظمت  
 اور اس کے ساتھ کسی عید و سلم یا بادشاہ کے جس میں وہ رولق افروز ہے لہذا  
 وہ اس کے چھڑا ہست گشتا بہ ہست ایک ہی پر عظمت کی بعض خاص ہونا  
 ایک ہم انسانی بہ نسبت عظمت عید تحقیق نہیں ہو سکتا سو جس قدر اس کے مضامین  
 ایہ ہوں گے اسی قدر عظمت کو افراسی ہوگی جیسے بادشاہت ایک ہر انسانی ہے  
 عفو کوں اور رعیت کی افراسی پر اس کی ترقی و عظمت موقوف ہے۔ مگر ہاں کوئی  
 کائنات کل کے لوہوں کو دیکھ کر حوا کا کہنے اور کہے کہ جیسے آج کے فربہ ملک

میں تھوڑے سا

یا کوئی اور اسی طرح اگر فرض کیجئے آپ کے سامنے ہیں جس زمین میں یا کسی در زمین  
 میں یا آسمان میں کوئی ہی ہو کہ وہ بھی اس وصف بہت میں آپ ہی افغان ہوگا۔ اس  
 مسئلہ نبوت ہر طور آپ پر محکم ہوگا۔ اور کیوں نہ ہو عقل و استدلال و فہم ہوتا ہے سبب  
 علم و انبیا بشری اہم ہوئے تو ہم سب علم و انبیا کی پختہ۔

غرض مقام گم ہونے کی توجہ کیا جاوے جو میں نے عرض کیا تو آپ اس قدر جو دنیا  
 گذشتہ ہی کی نسبت خاکسار ہوگا۔ بلکہ اگر ہمارے آپ کے سامنے ہیں جس کی کوئی نہ  
 سبب ہی آپ کا مقام ہر بابستور ہائی رہتا ہے مگر یہیے طلاق مقام امین اس بات  
 کو تحقیق ہے کہ اس عظیم کچھ تاویل کیجئے عقلی حرم قدر بخیر و امان کہتے۔

**لفظ مثلاً ہن سے سات زمینوں کا ثبوت** | اسی طرح اطلاق لفظ مثلاً ہن  
 جو آیت اللہ الخ خلق سبع سموات فوق الارض مثلاً ہن میں واقع ہے اس بات کو  
 مقتضی ہے کہ سوائے تین ذاتی رض و کما جہ لفظ سموات اور لفظ الارض سے معلوم ہے  
 اور ان دونوں فظوں کا ذکر کرنا اس باب میں منکر استثنائت ہے و نیز علو و افس  
 تہیں کے جو ہر اختلاف و ازہم ذاتی یا اختلاف مناسبت ذاتی خود بعد لازم وجود ہوں  
 یا مفارق ہیں السار والارض تصور ہے اور بالاتر مسموئی ہے جمیع وجوہ میں التما  
 والارض محاکم ہوتی ہے۔ سو اس میں سے محاکمات فی حدود اور محاکمات فی ابعاد  
 فرق و تحت ہوں میں محاکمات تو کسی حدیث مروج سے معلوم ہوتی ہے جس سے تحقیق سبع  
 و زمین معلوم ہو سکتا ہے۔

سے جیسے لفظ مثلاً ہن میں لفظ ہن ہے اور لفظ ہن سے آپ غافل ہیں۔ اسی طرح لفظ مثلاً ہن  
 میں ہی لفظ ہے آسمان و زمین سے زمین کی نسبت کو کہ اس کو توجہ و توجہ  
 کے کوئی اس اعتبار سے دوسری یا تیسری ہے جسے لفظ مثلاً ہن میں لفظ ہن سے عاقل یا غافل



[illegible]

تکس محمد بن عباس

گاہ شہر کے گرد کے دوسرے

گے ہیں۔ تو قطع نظر اس کے قانون مجتہدین میں اصل سید علیہ وسلم پر باقی ہے۔

نہ ہوا۔ موت کے خوف کے باعث تو یہ گناہ دہرائے۔ دوسرے گناہوں پر یہ سزا دیکھی کہ اس نے اپنے گناہوں کو دہرائے۔

یہ کہہ کر اس نے اٹھ کر چل دی۔ وہ بھی اس کے قدموں میں۔ اس نے اس کے پیچھے سے

۱۔ انصاف میں سے نہ بڑا ظہر و باہر ہے، سو جب شہنشاہ کو دروغ

ان علم اور اخلاق میں شہسود ہے اس پر تہ عظیمست قدرت اس پر دل اس پر سچی تائید

جو زمین کیسے اور عاقبت معرکہ میں مذکورہ لکھنؤ نہ گیا، بلکہ لکھنؤ چیت پریش آئے، سو



ہو جاتی ہے کہ اور زمینوں میں مگوس محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اسی تناسب کے ساتھ ہیں اور  
مضمون تناسب کے اس تشبیہ کا نتیجہ فی النسبتہ ہونا بھی ظاہر ہو گیا یعنی کالات میں اس بڑے  
تشبیہ کی وہی نسبت کالات مگوس میں بھی محض ثابت ہے۔ اس صورت میں اگر اصل مطلق  
میں قیاسی بھی ہو تو کچھ حرج نہیں کیونکہ افضلیت بوجہ صفتیت چھری و صحت ہے۔  
اور اگر یوں کہے مشابہہ ذات مگوس ہے اور مثلاً فروری فروری ہر نی کی ذات، اس سے  
اس تشبیہ کو تشبیہ مفرد کہنا چاہیے نہ مرکب۔ سو ہماری طرف سے بھی مسئلہ بڑا حال مشابہہ  
اور مشابہہ کو وحدہ کو باعتبار وجہ مشابہہ تناسب داخلی یعنی تناسب میں الکالات اور تناسب  
خارجی یعنی تناسب بین الانبیاء۔ دونوں ہی کو کہا جائے گا کہ اگر المطلق تشبیہ اتم ہے نہ جیسے  
اور افضلیت محمدی کے لیے یہ وجہ اور اتم کہ اس کے کر بیچے آیتہ میں عکس زمین کی دھوپ  
عکس آسمان کا ظلیل ہے اور اس وجہ سے آفتاب ہی کی طرف منسوب ہونی چاہیے۔ بلکہ  
اور زمینوں کے فاضلوں کے فیوض خواہ انرونی و انبیاء ہوں یا اندر ابعثت ان کے کمال ہوں  
یا الہی کے سب آپ ہی کی طرف منسوب ہوں گے۔ حق تمام مضامین کے مطالعہ کے لئے والوں  
کو یہ بات بخوبی روشن ہوگی کہ وہ صورت تعلیم و تدریس و تربیت معلوم لفظ و لغت جملہ قسم  
والقبولین تمام زمینوں میں جاسے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جلوہ گری ہوگی اور  
وہاں کے انبیاء آپ ہی کے دروازہ گر ہوں گے۔ اور سب جانتے ہیں کہ اس میں جو فضیلت  
ہوئے وہ صورت الکاہل و افضلیت و اتمت و افضلیت اتم سے جاتی ہے۔

ایک شبہ اور اش کا جواب | مگر ہاں شاید کسی صاحب کو یہ دوسرے جہت کہے کہ اگر  
در چہ زمینوں کے بطور معلوم ہونے میں حضرت حسن اتم  
انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کو یہ اتم تر ہے تو در چہ خداؤں کے تسلیم کرنے  
میں مثلاً اسی طرح خدا کی ندائی کو بقدر معلوم انفرش ہوگی۔ تو ہر چند یہ شبہ اپنی لوگوں کو جو  
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کے برابر اور آپ کی نبوت کو خدا کی خدا کی کے برابر  
سمجھتے ہیں۔ یعنی اس کے تعدد سے اس کا تعدد اور اس کی وحدت سے اس کی وحدت  
عکس تھوڑا سا

.....

.....

[illegible]

1945-1946

دایره کوه مشرقی حمزا دگر با دایره  
دایره کوه مشرقی حمزا دگر با دایره  
دایره کوه مشرقی حمزا دگر با دایره  
دایره کوه مشرقی حمزا دگر با دایره

من كلامه الشريف رحمه الله

مجلس شورای ملی و دولت در این باره  
 در این مورد، من مستندش را به مجلس عرض کردم و مجلس  
 در این باره، "نقشه" را تصویب کرد و در این مورد، "نقشه" را تصویب کرد  
 و در این مورد، "نقشه" را تصویب کرد و در این مورد، "نقشه" را تصویب کرد  
 (۷۰۳)

الى منظر الاطلال  
سبحان من لا يهلك  
سبحان من لا يهلك

و الله اعلم بالصواب

الجواب  
 راجع  
 ديوانه  
 ١٣٥٠  
 ١٣٥٠



جلسہ فوری

اس لئے کہ یہ خداوند کی قدرت عالم جسمیں بہت ہے۔ یہ اللہ سے تواری میں بھی بہت  
 پروردگار کا کلمہ ہم کو چاہیے۔ "پہلے سے تیار کئی" جس "تنگنا" بہت کا حاکم ہے  
 پہلے ہر قسم کے دانا کا معجزہ ہے۔ اور جو ہر عہدہ رکھے۔ آپ کی فکر  
 نور بخش ہے۔ ہر دھم سے لے کر چوہے۔ دھرم اور کس چیز سے کی رو سے دانا  
 دانا ہم سے طاری ہے

۲۔ جس کو مطلع ہے مجھے وہ اس کے نام و آراء کی وضاحت کرے  
کسی حد تک صحیح ہے۔

۱۔ اگر وہ کہہ دے تو واقعی یہی جس کا سوال میں مل گئے ہیں وہ سب  
اس کے حق کو ہمارے لئے رکھ رہے ہیں، اس کی فکر نہ کرنا چاہئے کچھ ہے  
حق الہامی و حکام القضاۃ و دعاویہ

[illegible]

في اللغة العربية  
وحي وكناس القسوس المتحدون (٣٤١٠)

[illegible]



این کتاب در کتابخانه

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة



Figure 1. The effect of the concentration of the inhibitor on the rate of polymerization of  $\alpha$ -methylstyrene in the presence of  $\text{SnCl}_4$  at  $25^\circ\text{C}$ .

والتبرع بالمال في سبيل الله

١٥٨٨

[illegible]

*[Illegible text]*

1927

عکس تہیہ اقبال

طبع در سال ۱۳۰۲ هجری قمری

الله أكبر

در صورتیکه تخم کشته در میان بود و می‌توانست که در میان کشته‌های دیگر باشد.

وہی ہے جس نے اس کو پیدا کیا اور جو اس کو دیکھتا ہے۔

من مکتوبات حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی

... و ...

وہی ہے جس نے انہیں بتایا کہ انہیں کبھی نہیں ملے گا۔

[illegible]

... و ...

مجلسه اول در روز پنجشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

... و ...

سید محمد علی حسینی

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ وہاں ایک عجیب سی چیز ہے جس کا نام ہے 'پتھر'۔

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو تاريخ سنة ١٢٠٠ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية في كتابه

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

تکس و طالع و اقبال و فاسیه

نکس و اقبال

عکس تنہا اقبال









